تقصیر اللغة عن تعیین المعانی القرآن الکریم

سعید احمد*

For aspecific undrstanding and interpretation of the Holy Quran, Arabic language is not enough but other verses of the Holy Quran of the same content, sunnah of the prophet and the resons of the revelation are of great importance too. So in this article we have tried our best with solid arguments to prove that to understand the Quranic verses is not possible only with the help of arabic lexicon but other sources are of great importance too.

الحمد للّه رب العالمین والصلوة والسلام علیٰ سید المرسلین، وأنزل علیٰ خاتم النبیین کتابا، بلسان عربی مبین، وعلیٰ اله وصحبه أجمعین۔

وبعد!فأن القرآن کتاب سماویٌّ والٰهیٌّ حیث لا یمکن للفرد أن یستنبط معانی القرآن الکریم دون مراعاة اللّغة وما یدور حولها من مجاز واستعارة وکنایة وبقیة روافد فنیّة بلاغیَّة وهکذا لایستطیع أن یحدّد المعانی القرآنیة حسب عقله وفکره بل لا بد أن یلجأ الی الاستخدام اللغوی الجاری فی ذٰلك الوقت والی الاستعمالات اللغویة الشعریة وما طرأ فیها من تغییرات وتبدیلات فی هذاالصدد فضل عما فسره النبیُّ ﷺ وذلك أن النبی فسّر القرآن وشرحه للناس ما استعصیٰ علیهم من غموض وإبهام حیث لا یوجد مجال الی الاستدلال بأقوال أهل اللغة وغیرهم فیما فسره کماقال اللّه تعالیٰ:

﴿وَمَا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰیo اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْیٌ یُّوحیٰ﴾(١)

وَیقول شیخ الاسلام : ومما ینبغی أن یعلم أن الالفاظ الموجودة فی القرآن والحدیث اذا عرف تفسیرها وما أرید بها من جهة النبیﷺ لم یحتج فی ذٰلك الی الاستدلال بأقوال أهل اللغة ولا غیرهم ولهذا قال الفقهاء، الاسماء ثلٰثةُ أنواعٍ۔

نوع یعرف حدّهٗ با لشرع کالصلوة والزکاة

ونوع یعرف حدّهٗ باللغة کالشمس والقمر

ونوع یعرف حدهٗ بالعرف کلفظ القبض ولفظ المعروف(٢)

* لیکچرر، گورنمنٹ پوسٹ گریجوایٹ کالج، چناب نگر، چنیوٹ

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

ومن ثم تعتبر لغة القرآن الكريم من أهم الادوات لفهمه وتفسيره ولا يصح فهمه وتفسيره إلا بطريق فهم اللسان الذى نزل فيه ولذا يجب على المفسّر ان يكون على معرفة تامّة لقواعد اللغة العربيّة واصولها ودلالاتها۔

اذ وجدت فی عصر نا الحاضر بأن هناك ناس غير متثقفين وليس لهم المامٌ باللّغة العربية كما ليس لهم الاطلاع الواسع على معرفة هذه الروافد اللغوية وبدوأ يُدلون بدلوهم فی تفسير القرآن الكريم علیٰ أساس فكرهم الخاص ورأيهم الفرى اذ لا علاقة له بما يتمثل المعنیٰ فی رأيه الكريم

فقد تعرّض لهذا الموضوع العلماء قديما وحديثا ووضعوا قوانين صارمة فی هذاالصدد كما قال الشاه ولی اللہؒ:

"وأما لغة القرآن فينبغی أخذها من استعمال العرب الاول ولكن الاعتماد الكلیّ علیٰ اثار الصحابة والتابعين۔"(۳) وقال شيخ الاسلامؒ:

"وأما تفسير القرآن بمجرّد ما يحتمله اللّفظ المجرد عن سائر ما يبيّن معناه فهذا منشأ الغلط من الغالطين، لا سيما كثيرا ممن يتكل فيه با حتمالات لغوية فان هؤلاء أكثر غلطًا من المفسرين المشهورين فانهم لا يقصدون معرفة معنا ه كما يقصد ذلك المفسرون"(٤)

وقال ابن القيمؒ:"للقرآن عرف خاص ومعان معهودة لا يناسبه تفسيره بغيرها، ولا يجوز تفسيره بغيرعرفه والمعهود من معانيه فهذا أصل من اُصوله بل هو أهم اُصوله۔"(٥)

مفردات القرآن فی حصر اللغة لأداء المفهوم الأوسع أراده القرآن

بعض الكلمة يستعمل فی معان متعددة حسب مقامه في القرآن الكريم۔ الكلمة تستعمل فی هذا المقام فی معنی وفی الآخر فی معنی آخر۔ حينئذ لا يتعين المعنی باللغة بل بمفهوم القرآن وسياقه۔ كما ذكر شيخ الاسلامؒ على قول الله عزوجل :

﴿ادْعُواْ رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً إِنَّهُ لاَ يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ٥ وَلاَ تُفْسِدُواْ فِي الأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاَحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفاً وَطَمَعاً إِنَّ رَحْمَتَ اللّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ٥﴾(٦)

هاتان الايتان مشتملان على آداب نوعی الدعا ـ دعاء العبادة و دعاء المسئلة۔ فإن الدعاء في القرآن يراد به هذا تارة وهذا تارةً ويراد به مجموعهما۔ وهما متلازمان ـ فإن دعاء المسئلة هو طلب ما ينفع الداعي وطلب كشف ما يضره و دفعه وكل من يملك الضر والنفع فانه هو المعبود ـ لا بدّ ان يكون مالكاً للنفع والضر۔

وهذا كثير في القرآن يبين تعالى أن المعبود لا بدّ ان يكون مالكا للنفع والضر، فهو

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

یدعو للنفع والضر ۔ دعاء المسألة ویدعو خوقاً ورجاءً دعا العبادة فعلم أن النوعین متلازمان فکل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة، وکل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة۔

وعلی هذا فقوله تعالیٰ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِی عَنِّی فَإِنِّی قَرِیبٌ أُجِیبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْیَسْتَجِیبُواْ لِی وَلْیُؤْمِنُواْ بِی لَعَلَّهُمْ یَرْشُدُون﴾(۷)

یتناول نوعی الدعاء وبکل منهما فسرت الایة ۔ قیل أعطیه إذا سألنی وقیل أثیبه إذا عبدنی۔ والقولان متلازمان ولیس هذا من إستعمال اللفظ المشترك فی معنییه کلیهما او إستعمال اللفظ فی حقیقته و مجازه بل هذا استعماله فی حقیقته المتضمنة للامرین جمیعاً۔

فتأمله فإنه موضوع عظیم النفع۔ وقل ما یفطن له واکثر آیات القرآن دالة علی معنیین فصاعداً فهی من هذا القبیل۔مثال ذلك قوله تعالی:

﴿أَقِمِ الصَّلاَةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَی غَسَقِ اللَّیْلِ﴾(۸)

فسر "الدلوك" بالزوال وفسر بالغروب ۔ ولیس بقولین بل اللفظ یتناولهما معاً فان الدلوك هو المیل ودلوك الشمس میلها ولهذا المیل مبتدأ ومنتهی ، فمبتداه الزوال ومنتهاه الغروب واللفظ متناول لهما بهذا الاعتبار۔

ومثاله أیضاً تفسیر "الغاسق" باللیل۔ وتفسیره بالقمر۔ فان ذلك لیس بإختلاف بل یتناولهما لتلازمهما۔ فان القمر آیة اللیل ونظائره کثیرة۔(۹)

الاصطلاحات الشرعیّة معرفتها موقوفة علی الشرع

القرآن اوّل کتاب دوّن فی اللّغة العربیة وهو واضع النثر الفنی ومنبع المعانی والاسالیب والمعارف التی شاعت فی ادب ذلك العصر، نزل باسلوب بدیع لاعهد للأذان ولا للاذهان بمثله۔(۱۰)

ومن اثاره أنه حول العربیة إلی لغة ذات دین سماوی وبذلك أحل فیها معانی لم تکن تعرفها من قبله ولا کانت تعرف العبارة عنها۔ وعادة یقف مؤرخو الادب عند الفاظ إبتدإها إبتداء مثل۔

الفرقان، والکفر والایمان والشرك ،الاسلام والنفاق والصوم والصلوة والزکاة والتیمم والرکوع والسجود ، الجنة، الجحیم ، النسك ، الملئکة ، التزکیة، الآخرة ولکن من الحق أن المسألة لم تکن مسألة ألفاظ فحسب انما کانت ایضاً مسألة دین جدید له مضمونه الذی لم یکن العرب یعرفونه۔

فالمراد بهذه المعانی الشرعیة او الحقائق الشرعیة هنا۔ أن الشارع یستعمل بعض

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

الالفاظ إستعمالاً خاصاً فیوردها مقیدة فتدل علی معین یرید به الشارع۔

وهذا کلفظة الصلاة، والصیام والحج ونحو ذلك ۔ فانها تطلق ویراد بها تلك العبادات المعروفة مع أن لهذه الالفاظ معانٍ أخری فی أصل وضعها اللغوی۔ فالصلوة معناها فی اللغة الدعاء والصیام معناه الامساك والحج بمعنی القصد۔

وبذلك یعلم أن الشارع ینصرف فی الاسماء اللغویة بالتقیید تارة وبالتعمیم تارة وبا التخصیص تارةً۔قال شیخ الاسلامؒ :

" والتحقیق أن الشارع لم ینقلها یعنی الاسماء الشرعیة ولم یغیرها ولکن استعملها مقیدة لا مطلقة کما یستعمل نظائرها کقوله تعالی :

﴿وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾(۱۱)

فذکر حجاً خاصاً وهو حج البیت۔ وکذلك قوله تعالی :﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ﴾(۱۲)

فلم یکن لفظ الحج متناولاً لکل قصد بل لقصد مخصوصٍ دلّ علیه اللفظ نفسه من تغییر اللغة۔(۱۳) وعلیه یقال :"إن الفقهاء أعلم بالتاویل من أهل اللغة" (۱٤)

الکلمات التی لا تدرك اللغة کنهها بظاهر الکلام

۱۔الوجوه و النظائر

قا ل الامام الزرکشی:

"الوجوه" اللفظ المشترك الذی یستعمل فی عدة معان کلفظ الأمة۔

"النظائر" کالالفاظ المتواطئة۔

قیل النظائر فی اللفظ والوجوه فی المعانی وضعّف۔ لانه لو أرید هذا لکان الجمع فی الالفاظ المشترکة، وهم یذکرون فی تلك الکتب اللفظ الذی معناه واحد فی مواضع کثیرة فیجعلون الوجوه نوعاً لا قسام والنظائر نوعاً آخر کالامثال۔

وقد جعل بعضهم ذلك من أنواع معجزات القرآن حیث کانت الکلمة الواحدة تتصرف إلی عشرین وجهاً أو اکثر أو اقلّ۔ ولا یوجد ذلك فی کلام البشر"۔ (۱۵)

"والامام یذکر تحت هذا العنوان کلمات ذوجهات کثیرة۔ کل کلمة تستعمل فی عدة معانٍ حسب سیاق الآیة ومقامه من الکلام بل فوق ذلك أن الکلمة الواحدة تتصرف إلی عشرین وجهاً او اکثر۔ ولیس فی استطاعة البشر أن یحوز مثل هذا الاعجاز فکیف یحیطه لغوی ویدرك کنه الکلمة مع ان امامه ظاهر الکلام۔

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

وذکر مقاتل فی صدر کتابه حدیثا مرفوعًا لا یکون الرجل فقیهاً کل الفقه حتی یریٰ للقرآن وجوهاً کثیرةً۔ فمنه الهدی سبعة عشر حرفاً۔

الهدیٰ بمعنی البیان ، الدین ، الایمان ، الداعی ، الرسل ، الکتب ، المعرفة ، الرشاد بمعنی محمد ﷺ ، بمعنی القرآن ،وبمعنی التوراة الاسترجاع، الحجة ، التوحید ، السنة ، الاصلاح ، الالهام وبمعنی التوبة وذکرالامام لکل معنی شاهداً من آیة القرآن الکریم“۔ (۱٦)

ونقل الامام الزرکشی رحمه الله من کتاب الافراد لابن فارس:

کلمات یستعمل فی جمیع القرآن فی معنی واحدٍ إلا في موضع من الکلام هو نفس الکلمة یؤدی معنیً غیر ذلك هو یناسب سیاق الآیة ۔ وهذا من لطائف کلام الله وإعجازه۔

وإلیك بعض النماذج۔

الأمثلة التطبیقیة:

١ 　کل ما فی کتاب الله من ذکر الأسف فمعناه الحزن کقوله تعالی فی قصة یعقوب علیه السلام فی آیة ٨٤ من سورة یوسف :﴿یَا أَسَفَی عَلَی یُوسُفَ﴾

إلا قوله تعالی: 　﴿فلما أسفونا﴾ 　فان معناه أغضبونا۔

٢ 　وکل ما فی القرآن من ذکر البروج فإنها الکواکب کقوله تعالی فی آیه ١ من سورة البروج: 　﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾

الا في سورة النساء فی آیة ٧٨: ﴿وَلَوُ کُنتُمُ فِیُ بُرُوجٍ مُّشَیَّدَةٍ﴾

فإنها القصور الطوال ، المرتفعه في السماء ، الحصینة۔

٣ 　وما فی القرآن من ذکر ”البرّ والبحر“ فإنه یراد بالبحر الماء وبالبر التراب الیابس غیر واحد فی آیة ٤١ من سورة الروم: 　﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِیُ الْبَرِّ وَالْبَحُرِ﴾

فانه بمعنی البریّة والعمران۔

٤ 　والبخس فی القرآن النقص مثل قوله تعالی فی ایه ١٣ من سورة الجن :

﴿فَلَا یَخَافُ بَخُساً وَلَا رَهَقا﴾

الا حرفاً واحد فی سورة یوسف: 　﴿وَشَرَوُهُ بِثَمَنٍ بَخُسٍ﴾

فإن أهل التفسیر قالوا ”بخسً حرامً“

٥ 　وما کان فی القرآن من ذکر البکم فهو الخرس عن الکلام بالایمان کقوله تعالی فی آیه من سورة بقرة: 　﴿صُمٌّ بُکُمٌ﴾

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

انما اراد "بکم" عن النطق والتوحید مع صحة ألسنتهم الا حرفین۔ احدهما فی آیة ۹۷من سورة بنی اسرائیل: ﴿عُمْياً وَبُكْماً وَصُمّاً﴾

والثانی فی آیة ۷٦من سورة النحل قوله عزوجل : ﴿أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ﴾

فإنها فی هذین الموضعین اللذان لا یقدران علی الکلام ۔

٦ وکل شهید فی القرآن غیر القتلی فی الغزو ۔ فهم الذین یشهدون علی امور الناس الا التی فی آیة ۲۳ من سورة البقرة قوله عزوجل: ﴿وَادْعُواْ شُهَدَاءكُم﴾

فإنه یرید شرکاء کم۔

۷ وکل صلوة فی القرآن فهی عبادة ورحمة الا قوله تعالی فی آیة ٤٠ من سورة الحج: ﴿وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِد﴾

فإنه یرید بیوت عباداتهم۔

۸ وکل کنز فی القرآن فهو المال، الا الذی فی آیة ۸۲ من سورة الکهف: ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنزٌ لَّهُمَا﴾

فإنه اراد صحفاً و علماً۔

۹ وکل صوم فی القرآن فهو الصیام المعروف الا الذی فی آیة ۲٦ من سورة مریم: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْماً﴾ یعنی صمتاً۔

۱۰ الانفاق حیث وقع فی القرآن فهو الصدقة إلی قوله تعالیٰ فی آیه ۱۱ من سورة الممتحنة: ﴿فَآتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُم مِّثْلَ مَا أَنفَقُوا﴾

فإن المراد به المهر وهو صدقة فی الاصل، تصدق الله بها علی النساء۔ (۱۷)

تعرض النبی ﷺوالصحابه والتابعون بشئی من هذا النوع:

ذکر الامام السیوطی رحمه الله آثارً مسنداً من عدة کتب الحدیث فیه ذکر امثال بشئی من هذا النوع۔

۱ فاخرج الامام احمد فی مسنده وابن ابی حاتم وغیرهما عن ابی سعید الخدری عن رسول الله ﷺ قال ((کل حرف فی القرآن یذکر فیه القنوط فهو الطاعة))۔

۲ قال الفریابی عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: " کل تسبیح فی القرآن صلاة وکل سلطان فی القرآن حُجة"۔

۳ وأخرج ابن الانباری عن ابن عباس رضي الله عنهما قال "کل ریبٍ شك إلا مکاناً

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

واحدً فی الطور ﴿ رَيْبَ الْمَنُونِ﴾(١٨) یعنی حوادث الامور۔

٤ وأخرج ابن ابی حاتم وغیره عن ابي بن کعب قال "کل شئی فی القرآن من الریاح فهی رحمة و کل شئی فیه من الریح فهو عذاب"۔

٥ وأخرج عن سعید بن جبیر رضي الله عنه قال "العفو فی القرآن علی ثلاثة أنحاءٍ۔ نحو تجاوز عن الذنب ونحو فی القصد فی النفقة ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ ﴾(١٩)ونحو فی الاحسان فیما بین الناس ﴿إِلَّا أَن يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ ﴾ (٢٠)۔

٦ وقال الراغب فی مفرداته قیل کل شئی ذکره الله بقوله ﴿وما أدراك﴾ فسّره ، و کل شئی ذکره بقوله ﴿وما یدریك﴾ ترکه۔ وفی ذلك نکتة لطیفة۔(٢١)

٢۔تداخل الاصول اللغوية وأثره في بناء المعجم

تعریف التداخل:

یقول عبد الرزاق الصاعدی: التداخل فی الاصول عبارة عن إلتباس أصل۔

وهو موضوع نبه إلیه ابن جنی فی الخصائص۔ عقد له مبحثاً خاصاً قرّر فیه أن غالب اللغة لا تداخل فی أصولها۔

أما التداخل فهو عبارة عن خلط الاصول بعضها ببعض وکانها أصل واحد۔ أما احتمالات اللفظ لاکثر من اصلٍ فلیس من التداخل۔ **(٢٢)**

الفرق بین أصل الصرفی وأصل المعجمی:

بین تحدید الاصل عند الصرفی وتحدیده عند المعجمی۔فرق ذلك أن الصرفی یضع فی حسابه المعنی فی حین یفتقر المعجمی علی صورة اللفظية إذا الامر راجع إلی اعتبار الاشتقاق والمعتدبه عند الصرفی وهو ما یسمی الاشتقاق الصغیر۔ **(٢٣)**

ومن المعلوم ومن الثابت عند علماء اللغة أن لکل کلمة وما تفرعَ عنها أصلاً واحداً فحسب بیدأن ثمه أصولاً یصعب حصرها۔

التداخل: وأعنی بذلك أن الکلمة الواحدة قد یتوارد علیها أصلان أو اکثر فما یؤدی الی التداخل مع أصلها الحقیقی فیلتبس الاصلان أو اصول۔

الأمثلة التطبیقیة:

١ فکلمة "المدینة" یتوارد علیها أصلان ثلاثیان۔ فیتداخلان وهما
"م،د،ن" و " د،ی،ن"

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

٢ ويتداخل فى كلمة "الرمان" أصلان۔ وهما:

"رم،م" و "ر،م،ن"

وأما كلمة القرآن فإنها تحتمل ثلاثة أصولٍ:

"ق،ر،أ" و " ق،ر،ى" و "ق،ر،ن"

٣ المثال التطبيقى للتداخل:

تغير معنى الكلمة بسبب التداخل۔ وما ترتب عليه من عدم إدراك السامع مراد المتكلم۔

ما جاء فى الحديث المرفوع: "ان قوماً من جهنية جاؤوا الى النبى ﷺ باسير وهو يرعد من البرد۔ فقال أدفوه فذهبا به فقتلوه فوداه النبى ﷺ وإنما أراد أدفئوه من البرد وهو من "د،ف،أ"۔ فالتبين فإصل آخر من "د،ف،و" ۔ ومنه قوله دفوت الجريح ادفوه دفواً إذا أجهزت عليه۔ (٢٤)

معرفة التداخل:

ويقول الامام السيوطى تحت هذا عنوان"معرفة تداخل اللغات":

قال ابن جنى فى الخصائص اذا اجتمع فى الكلام الفصيح لغتان فصاعدا كقوله:

وأشرب الماء ما بى نحوه عطش الا لانّ عيونه سال واديها

فقال نحوه بالاشباع وعيونه بالاسكان فينبغى أن يتأمل حال كلامه فان كانت اللفظتان فى كلامه متساويتين فى الاستعمال كثرتهما واحدة فأخلق الامر به أن تكون قبيلته تواضعت في ذلك المعنى على ذينك اللفظين لانّ العرب قد تفعل ذلك للحاجة اليه في أوزان أشعارها وسعة تصرف أقوالها ويجوز أن تكون لغته في الاصل احداهما ثم إنه استفاد الاخرى من قبيلة أخرى وطال بها عهده وكثر استعماله لها فلحقت لطول المدة واتساع الاستعمال بلغته الاولى وان كانت احدى اللفظتين أكثر كلامه من الاخري فأخلق الامر به أن تكون القليلة الاستعمال هى الطارئة عليه والكثيرة هى الاولى الاصلية ويجوز أن تكونا مخالفتين له ولقبيلته وانما قلت احداهما فى استعماله لضعفها فى نفسه وشذوذها عن قياسه ۔ وإذا كثر على المعنى الواحد ألفاظ مختلفة فسمعت فى لغة انسان فعلى ما ذكرناه كما جاء عنهم فى أسماء الاسد والسيف والخمر وغير ذلك وكما تتحرف الصيغة واللفظ واحد كقولهم رغوة اللبن ورغوته ورغوته ورغاوته ۔ كذلك مثلثا وكقولهم جئت من عل ومن عل ومن علا ومن علو ومن علو ومن علو ومن عال ومن معال فكل ذلك لغات لجماعات وقد تجتمع لأنسان واحد۔

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

قال الاصمعي: اختلف رجلان فی الصقر ـ فقال أحدهما بالصاد وقال الأخر بالسين۔ فتراضيا بأول وارد عليهما فحكيا له ما هما فيه فقال لا أقول كما قلتما انما هو الزقر وعلى هذا يتخرج جميع ما ورد من التداخل نحو قلايقلي وسلى يسلى وطهر فهو طاهر وشعر فهو شاعر۔ فكل ذلك انما هو لغات تداخلت فتركبت بأن أخذ الماضي من لغة والمضارع أوالوصف من أخرى لا تنطق بالماضى ـ كذلك فحصل التداخل والجمع بين اللغتين ـ فإن من يقول قلى يقول فی المضارع يقلى يسلو ومن يقول فيه يسلى يقول في الماضي سلى فتلا قي اصحاب اللغتين ، فسمع هذا لغة هذا وهذا لغة هذا ـ فأخذ كل واحد من صاحبه ماضيه الى لغته فتركبت هناك لغة ثالثة وكذا شاعر وطاهر إنما هو الشعر وطهر بالفتح وأمّا بالضّم فوصفه على فعيل فالجمع بينهما بالتداخل ـ انتهى كلام ابن جنى۔

وقال ابن دريد فی الجمهرة:البكا يمدو يقصر فمن مده أخرجه مخرج الضغاء والرغاء، ومن قصره أخرجه مخرج الآفة وما أشبهها مثل الضنى ونحوه وقال قوم من أهل اللغة بل هما لغتان صحيحتان وأنشدوا ببيت حسان:

بكت عينى وحق لها بكاها وما يغنى البكاء ولا العويل

وكان بعض من يوثق به يدفع هذا ويقول لا يجمع عربى لفظين ـ أحدهما ليس من لغته فی بيت واحد وقد جاء هذا فی الشعر الفصيح كثيرا۔ انتهى۔

وقال ثعلب فی أماليه:

يقال فضل يفضل وفضل يفضل وربما قالوا فضل يفضل۔

قال الفراء وغيره من اهل العربية فعل يفعل لا يجئى في الكلام الا فی هذين الحرفين مت تموت فی المبعتل ودمت تدوم وفی السالم فضل يفضل أخذوا من لغة من قال يفضل وأخذوا يموت من لغة من قال يفضل ولا ينكران يؤ خذ بعض اللغات من بعض۔

وقال ابن درستويه فی شرح الفصيح يقال حسب يحسب نظير علم يعلم لانه من بابه وهو ضده فخرج على مثاله وأما يحسب بالكسر فی المستقبل فلغة مثل ورم يرم وولى يلي۔

وقال بعضهم يقال حسب يحسب على مثال ضرب يضرب مخالفة للغة الاخرى ـ فمن كسر الماضي والمستقبل فانما أخذ الماضى من تلك اللغة والمستقبل من هذه فانكسر الماضى والمستقبل لذلك ـ وقال فی موضع آخر شملهم الامر يشملهم لغات ـ فمن العرب قوم يقولون شمل بفتح الميم من الماضى وضمها من المستقبل۔

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

ومنهم من يقول شمل بالكسر يشمل بالفتح۔

ومنهم من يأخذ الماضى من هذا الباب والمستقبل من الاول ۔ فيقول شمل بالكسر يشمل بالضم وليس ذلك بقياس واللغتان الاوليان أجود"۔ (۲۵)

المفاهيم الّتی خارجة عن نطاق اللغة

۱ إختلاف الاضداد لا تحيطه اللغة:

تعريف الاضداد:

قال ابو حاتم زعم قوم أن بعض العرب يجعل الضد مثل الندّ ويقول هو يضادُّنى فى ذلك المعنى ولا أعرف أنا ذلك۔

فأما المعروف فى الضدّ فى كلام العرب فخلاف الشئى كما يقال الأيمان ضد الكفر والعقل ضد الحمق۔ وفى القرآن ويكونون عليم ضدّا أى أضدادًا۔ (۲٦)

منهج العلماء فى كتب الاضداد:

وسطر أبو حاتم فى مقدمه كتاب الدافع الأول لمحاولات العلماء دراسة الأضداد فى اللغة ۔ فقال: بسم الله الرحمن الرحيم ۔ كتاب المقلوب لفظه فى كلام العرب والمزال عن جهته والأضداد حملنا على تأليفه أنا وجدنا من الأضداد فى كلامهم والمقلوب شيئاً كثيراً فأوضحنا ما حضر منه إذ كان يجىء فى القرآن الظن يقناً و شكاً۔ والرجاء خوفاً وطعماً وهو مشهور فى كلام العرب ۔ وضد الشيء خلافه وغيره۔ فأردنا أن لا يكون يرى من لا يعرف لغات العرب أن الله عزوجل حين قال:

﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ oالَّذِينَ يَظُنُّونَ﴾(۲۷)

يمدح الشاكين فى لقاء ربهم وإنما المعنى يستيقنون۔ وكذلك فى صفة من أوتى كتابه بيمينه من أهل الجنة:﴿ هَاؤُمُ اقْرَؤُوا كِتَابِيَهْ o إِنِّي ظَنَنتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَهْ﴾(۲۸)

ولو كان شاكاً لم يكن مؤمنا۔ (۲۹)

ومقدمة ابن الانبارى لكتاب الأضداد فيها نفس المعنى السابق وهو "خدمة تفسير القرآن ومحاولة الدفاع عن ما وجه إلى لغته وأسلوبه من التناقض والإحالة"۔ ويزيد ابن الأنبارى فى توضيحه فيقول "هذا كتاب ذكر الحروف التى توقعها العرب على المعانى المتضادة فيكون الحرف منها مؤدياً عن معنيين مختلفين، ويظن أهل البدع والزيغ الإزراء بالعرب أن ذلك كان منهم نقصان حكمتهم وقلة بلاغتهم۔وقال الله عزوجل وهو أصدق

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

القائلين: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَاقُو اللّهِ﴾ (٣٠)

أراد الذين يتيقنون ذلك۔ فلم يذهب وهم عاقل إلى الله عزوجل يمدح قوماً بالشك فى لقائه۔ وقال فى موضع آخر حاكياً عن فرعون فى خطابه موسى:

﴿إنى لأظنك يا موسى مسحورا﴾(٣١)

وقال تعالىٰ حاكياً عن يونس عليه السلام:

﴿وَذَا النُّونِ إِذ ذَّهَبَ مُغَاضِباً فَظَنَّ أَن لَّن نَّقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾(٣٢)

من هاتين المقدمتين نتبين بوضوح مدى أثر الحرص على ألفاظ القرآن وفهمها فهماً صحيحاً يتمشى مع العقيدة ومحاولة دفع كل ما يوجه العربية والقرآن من طعن وتعارض فى بعث دراسات الأضداد ومدلول اللفظ۔

ويقول محمد زغلول سلام:"والتزم اللّغويون فى بحوث المدلول مناهج مختلفة، ظهرت فيها محاولاتهم تتضمن كتباً بأسماء عدة ولكنها وأن اختلفت فى التسمية فغير مختلفة فى الهدف العام وهو المدلول۔ وأهم تلك البحوث وأخطرها والصقها بالدراسات القرآنية وأثرها فى اللغة بحوث الأضداد۔

وتناولها اللغويون على اختلاف طبقاتهم بهذا الاسم فأفردوا لها كتب الاضداد كما فعل الأصمعى وأبوحاتم وابن السكيت وابن الانبارى۔

هدف البحث۔ محاولة الردّ على الطاعنين:

وقد يكون البحث فى المدلول جزأً من البحث العام فى لغة القرآن وبيانه۔ ويكون البحث فيه مرتبطاً بها۔ فأبو عبيدة مثلاً يطرق الموضوع أكثر من مرة فى "مجاز القرآن" ويتعرض لأضداد۔ والفراء كذلك وإن اختلف فى الرأى مع أبى عبيدة۔ وابن قتيبة يناقش المسألة فى المشكل فيفرد باباً للمقلوب ويتعرض لها أكثر من مرة فى مناسبات أخرى مثل ما فعل فى باب "مخالفة ظاهر الكلام معناه" وفى باب "المشكل الذى ادعى على القرآن به" وباب "اللفظ الواحد للمعانى المختلفة"۔

ولكن تبرز غير هذه المحاولات جميعاً مجموعة كتب الأضداد فى سلسلة يأخذ بعضها برقاب بعض۔ وقد تصدت لبحث مدلول اللفظ۔ واجتهد مؤلفوها فى بحث معنى اللفظ المفرد وصلته بالسياق، ومدى اختلاف معناه باختلاف تركيبه فى الجملة، ثم مدى تبعيته للعبارة۔ وكان حافز العلماء فى الاجتهاد والبحث القرآن۔ ذلك لأن المفسرين والعلماء

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

الذين شغلوا بدراسة أسلوبه قد اعترضتهم بعض العقبات حين اصطدموا بألفاظ قد يفهم تكرارها فى مناسبات مختلفة فى القرآن أنها متضادة أو مختلفة فى معانيها۔ وذلك بالقياس إلى الشاهد الشعرى مما دعى بعض الطاعنين والشكاك إلى القول بالتناقض فى أسلوب القرآن۔

ويغلب أن الخطأ ناتج عندهم من القياس على الشاهد الشعرى ولم يراعوا ما فى الشاهد من الاحتمالات مختلفة كاحتمال الخطأ والتصحيف أو المناسبة وتغيرها من شاهد إلى شاهد والسياق۔ ثم اللهجة أو اللغة فى قبائل العرب۔ وهذه مما تصدى له العلماء فى بحوث الأضداد وفصلوا القول۔

وقد ذهب أولئك يدفعون اتهامات الطاعنين ويقوضون من مزاعمهم۔ وبدأوا فعرضوا المشكل والاضداد فى اللغة على بساط البحث عرضاً لغوياً مناقشين مفندين فى سلسلة كتب متتابعة۔ **(۳۳)**

أثر القرآن فى كتاب أبى حاتم:

وأثر القرآن فى كتاب أبى حاتم واضح فهو يورد اللفظ وينص على استعماله فى القرآن فيقول فى القرآن كذا وكذا وكذا۔ ثم يأتى بالمعنى المختلف أو المتضاد إذا كان اللفظ مستعملاً فى الضد ولا تحرير له ولا تخريج فيما يراه۔ وينتهى من ذلك إلى شبيه الكلمة أو مثلها إذا كان لها شبيه أو مثيل۔

فعند ما يتكلم عن "ظن" ومعنييها المتضادين يأتى بالكلمة القريبة فى الاشتقاق فيتكلم عن " ضنين، وظنين" فيقول ﴿وما هو على الغيب بضنين﴾ وبظنين فهما وجهان معروفان۔ فالضنين البخيل والظنين المتهم وهو من الظنة أى التهمة۔

قال الراجز (الرجز): إن الحماة أو نعت بالكنّة   وأبت الكنّة إلا ظنَّه

وبئر ظنون لا يوثق بمائها۔ **(۳٤)**

ويتعرض بالنقد لأقوال السابقين من العلماء ومن تعرض منهم للأضداد قولا أو تأليفاً۔ يأخذ على أبى عبيدة قوله فى كلمة خاف ، كان أبو عبيدة يقول : خاف من الخوف ومن اليقين، وكان يقول ﴿فإن خفتم ألا تعدلوا﴾ يريد أيقنتم، ولا علم لى بهذا لأنه قرآن۔ فإنما نحكيه عن رب العالمين ولا ندرى لعله ليس كما يظن۔ ويكذبه ولا يأخذ بكلامه۔ **(۳۵)**

فيقول فى كلمة أسرّ وقال ابو عبيده:أسررت الشىء أخفيته أو أظهرته أيضاً، وكان يقول فى هذه الآية ﴿وأسروا الندامة لما رأوا العذاب﴾ أظهروها۔ ولا أعتد بقوله فى هذا والله

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

أعلم۔ وقد استشهدوا على كلمة أسر بمعنى أخفى بقول الفرزدق:

فلما رأ الحجاج جرّد سيفه أسرّ الحرورىٰ الذى كان أضمرا (٣٦)

ولا يرضى أبو حاتم بهذا الاستشهاد على آيات القرآن ولا يطمئن إليه والفرزدق كثير التخليط فى شعره فلا أثق به فى القرآن۔

كـان ابـو حـاتـم يحدد معنى كلمة ضد وتقلباتها المختلفة، وكان يحتاط فى جانب الـقـرآن فيـقـول فـإنـما نحكيه عن رب العالمين۔ فلم يكتف بما جمع من الألفاظ ولكنه تعمق الـنظر، والتأمل فيما جاء فى القرآن من الألفاظ التى يختلف مدلولها وينقلب أحياناً۔ وحاول أن يـنـتـقـل مـن مـرحـلة الـنظرة الفردية لكل لفظ على حدة إلى التعميم، وملاحظة معان، وصفات مشتـركة لـمـجـموعة من الألفاظ۔ وانتهىٰ إلى آراء طريفة تحاول أن تعلل تلك الظاهرة اللغوية التى شغلت العلماء ومهدت لمن جاء بعده۔

وأول ما يسترعى الانتباه فى كتابه وكتب الأضداد بصفة عامة أنها لا تبحث الألفاظ التـى متـضـادـة فـى مـعانيها أحياناً وحسب ، بل تبحث فوق ذلك الألفاظ التى تختلف معانيها باختلاف المناسبة والسياق وهو "المقلوب لفظه فى كلام العرب المزال عن جهته والأضداد۔

وغـلـب اسـم الأضـداد عـلى هذه الكتب وهى فى حقيقتها بحوث فى مدلول اللفظ وتغيره من وقت الآخر تحت ظروف معينة وعوامل مختلفة۔

ويـظهـر أن أبـا حاتم كان ذا رأى فى الأضداد فى القرآن يختلف عن آراء سابقيه، منتفعاً بتحرج أستاذه الأصمعى وتدقيقه فى كل ما يتصل بالقرآن ولغاته وتفسيره ويتلخص هذا الرأى فى:

١ أنـه لا يـرى التـوسـع فـى نـظـرية الأضداد فى اللغة وخاصة فى لفظ القرآن ، ولا يرى التسليم بما قال المفسرون واللغويون من قبل بل ينقد آراء هم ويفندها مخطئاً كثيراً منها۔

٢ الاقتـصـار فـي ألـفـاظ الأضداد على ما جاء منها مما لا يحتمل الشك ويؤيد السياق والشواهد الصحيحة۔

٣ إرجـا ع بـاقـى مـا جـاء منها إلى أصولها من تصحيف ، وتغاير فى اللهجات أو مجرد أخـطـاء وقـع فيـهـا الشـعـراء نتيجة الاختلاط بالمولدين أو أخطاء فى الشعر نفسه نتيجة تداول ألسنة الرواة له۔

ويهـمـنـا أن نـرجـع إلـى أصـل هذا الرأى القول بعدم التوسع فى الأضداد فى القرآن خـاصة وهـو واضـح فـى كتـابه۔ ذلك أن المتوسع فيها لا يسلم من العثرات ، ولا ينبغى لمفسر

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

القرآن التمادى وراء ها ـ يقول "وكل شيء من هذا الباب فى القرآن فتفسيره يتقى ، وما لم يكن فى القرآن فهو أيسر خطباً ـ (٣٧)

٤ إرجاع بعض ماجاء فى الأضداد إلى حالات خاصة ملابسة للفظ، كالتفاؤل أو التشاؤم قال فى الناهل "الناهل العطشان ، والناهل الريان ـ قال الأصمعى : الناهل الشارب يقال أنهلته سقيته الشربة الأولى، وعلّلته سقيته مرتين أو أكثر ـ وإنما قيل للعطشان ناهل على التفاؤل كما يقال للمهلكة مفازة على التفاؤل ـ ويقال للعطشان ريان ـ وللملدوغ سليم أى سيسلم ونحو ذلك لأن معنى فاز نجا ـ فالمفازة المنجاة، كما قال الله تعالى ﴿فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب﴾ (٣٩)أى بمنجاة إن شاء الله"ـ

٥ الاكتفاء فى بعضها بذكر ما جاء فى تفسير العلماء مع الوقوف بين الآراء المتعارضة موقفاً وسطاً يقول: "قال بعضهم فى المسجور الفارغ، بلغنى ذلك ولا أدرى ما الصواب؟ ، ولا أقول فى ﴿فى البحر المسجور﴾ شيئاً ولا ﴿وإذا البحار سجرت﴾ لأنه قرآن فأنا أتق به ـ وقالت جارية بالحجاز: إن حوضكم لمسجور ـ ولم تكن فيه قطرة ـ قال أبو حاتم : يمكن أن يكون هذا على التفاؤل كما يقال للعطشان ريان وللملدوغ سليم وقال ذوالرمة فى المسجور وهو بمعنى المملوء ـ (٤٠)

الإمام ابن الأنبارى وكتابه الأضداد:

وجاء ابن الأنبارى فألف كتابه الجديد ولندعه يرسم لنا منهجه فى مقدمة الكتاب ـ فيقول:

هذا كتاب ذكر الحروف التى توقعها العرب على المعانى المتضادة فيكون الحرف منها مؤدياً عن معنيين مختلفين ، ويظن أهل البدع والزيغ الازراء بالعرب أن ذلك كان منهم نقصان حكمتهم وقلة بلاغتهم ـ

فاجاب عن الظن الذى ظنّوه بضروب من الاجوبة ـ لا يسعه هذا المقام للتفصيل ـ

فكلامه هنا يثبت أنه يأخذ كلام القدماء فى الأضدادلاجمعاً كما فعل بعضهم أونقلاً بل دراساً و معللاً ، ثم أشار إلى مسألة هامة وهى إستقصاء الشواهد وتصنيفها ـ وأشار إلى اهمية الأضداد فى الكلام عند ما قسم اللفظ من حيث المدلول إلى أقسام ثلثة ـ

١ ألفاظ لا تعنى إذا وردت فى الكلام إلا معنى واحداً لا يتغير بتغير السياق، كالرجل والمرأة ، والجمل والناقة ، واليوم والليلة، وقام وقعد، وتكلم وسكت، وهذا هو الكثير الّذى لا يحاط به ـ

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

٢ ألـفاظ لا يفهم معناها إلا بالسياق، ولا يمكن أن تختلط فى المدلول، مثل لفظ حمل بمعنى ولد الضأن، وحمل بمعنى اسم رجل۔

٣ ألـفـاظ يـقـع الـلـفظان منها أو أكثر على المعنى الواحد كقولك البر والحنطة والعير والحمار والذئب والسيد وجلس وقعد۔

٤ ألفاظ يختلف معناها باختلاف السياق، وهذ القسم يضم الاضداد ، وهو القسم الهام فى هذا البحث لانه القليل الظريف من كلام العرب۔ (٤٠)

فـرأيـت مـن البـحث السابق الاقوال المختلفة فى تعيين معنى الكلمة۔ فابن الانبارى يرفض رأى ابى حاتم فى الاية التى يقول بان الرجاء هنا بمعنى الخوف۔

وهـكـذا لا يـقبـل قـول العلماء الذين قالوا أن الرجاء معناه "الأملُ ويرى أن الاية التى إحتجوا بها لا حجة لهم فيها۔

والـصـحيـح عنده أن الرجاء لا يخرج أبداً عن معنى الشك هكذا اختلاف اللهجات بين القبائل قد يؤدى إلى الاختلاف فى مدلول اللفظ۔

فالجون الابيض فى لغة حىّ من العرب، والجون الاسود فى لغة حىّ آخر۔

والسدفة حرف من الاضداد فبنوتميم يذهبون إلى انها الظلمة وقيس يذهبون إلى انها الضوء۔

وهـذه الاختلافات فى دلالة الكلمات فى اللغة العربية مجال بحث وجدل فى القديم والحديث۔ فكيف يكون اللغة قاضياً حاكماً فى تفسير كتاب الله العزيز۔

نطاق اللغة فى الترادف

الترادف:

الترادف فى اللغة:قال ابن فارس : الرّاء والدّال والفاء أصل واحد مطرد يدل على اتباع الشئى، فالترادف : التتابع۔ والردفان الليل والنهار۔(٤١)

الترادف اصطلاحاً:

هو الالفاظ المفردة الدّالة على شيءٍ واحدٍ باعتبار واحدٍ۔ (٤٢)

قضية الفروق والترادف بين العلماء:

وقـضية الـفـروق والتـرادف وإن بـدت لـلـوهلة الأولى۔ انها قضية لغوية الا انها رغم شديد اتصالها باللغة العربية وفقهها ۔ عظيمة الاثر فى تفسير القرآن الكريم وفهم معانيه وخاصة إذا مـالا حـظـنـا قـول ابـن تيـميه رحمه الله أن الترادف فى القرآن الكريم إما معدوم وإما نادر۔

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

وانقسم الناس فيها فريقين۔ فريق يقول بوجود الترادف فى العربية وأنه لا معنى لاقامة البرهان على جوازه بعد تحقق وقوعه، كالبر والقمح والعقود والجلوس۔ وهو لاء يعتبرون الترادف ميزه كبرى للعربية ودليلاً على ثرائها وسعتها وكثرة ألفاظها۔

وفريق آخر من اللغويين يقول بعدم وقوع الترادف لان وجوه من الفضول والتزيد الذى لا فائدة فيه ولا طائل تحته۔ **(٤٣)**

القائلون بالترادف من علماء اللغة العربية ابن خولوية ، الاصمعى و سيبويه ، وابن جنى والفيروزآبادى۔ ومن الفريق الآخر يأتى فى مقدمتهم ابو هلال العسكرى وأحمد بن فارس ثعلب ، وابن الاعرابى وابن درستويه۔

رأى الإمام الزركشى فى ذلك:

يرى الزركشى فى كتابه "البرهان فى علوم القرآن" أن من بواعث معرفة الاعجاز اختلاف المقامات وان يذكر فى كل موضع ما يلائمه ويليق به من الالفاظ وان كانت مترادفة بحيث يودّى إبدال حرفٍ باخر إلى ذهاب ما على الكلام من طلاوةٍ وما فيه من حلاوةٍ كما هو يقول تحت عنوان "فى الفاظ يظن بها الترادف وليست منه" ۔ ولهذا وزّعت بحسب المقامات فلا يقوم مرادفها فيما استعمل فيه مقام الآخر،فعلى المفسّر مراعاة الاستعمال ، والقطع بعدم الترادف ما أمكن۔ فإن للتركيب معنىً غير معنى الافراد۔ ولهذا منع كثير من الأصوليين وقوع احد المترادفين موقع الآخر فى التراكيب وإن اتفقوا على جوازه فى الافراد ۔ **(٤٤)**

وقد اورد الزركشى فى البرهان عدداً من الالفاظ يظن بها الترادف وليست منه ولهذا وزّعت فى القرآن الكريم بحيث لا يقوم بعضها مقام الاخر بل الاسزادة على ذلك۔ يقول فى مقام "**لا يكاد اللغوى يفرق بينهما**" وفى مقام آخر "**لا يفرق الاديب بينهما والله تعالى فرّق بينهما**"۔

وهذه الالفاظ هى الخوف والخشية ، والشح والبخل ، الغبطة والمنافسة ، الحسد والحقد ، السبيل والطريق، جاء وأتى ، الخطف والتخطف ، مدّ و أمد، عمل و فعل ، القعود والجلوس ، الاعطاء والايتاء۔ **(٤٥)**

الامثلة التطبيقية:

١ فمن ذلك "الخوف" و"الخشية" لا يكاد اللغوى يفرّق بينهما ولا شك ان الخشية أعلى من الخوف وهى أشد الخوف ۔ فإنها ماخوذة من قولهم "شجرة خشيّة" إذا كانت يابسة وذلك فوات بالكليّة۔ والخوف من قولهم "ناقة خوفاً" إذا كان بها داءٌ وذلك نقص وليس

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

بفوات۔ ومن ثمّة خصت الخشية بالله تعالى فى قوله سبحانه وتعالى:

﴿وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُوْنَ سُوْءَ الْحِسَاب﴾(٤٦)

وفرق بينهما ايضاً بان الخشية تكون من عظم المخشىّ وان كان الخاشى قويّاً، والكوف يكون من ضعف الخائف وإن كان المخوف أمراً يسيراً ويدل على ذلك أن الخاء ، والشين ، والياء فى تقاليبها تدل على العظمة۔ قالوا شيخ للسيد الكبير، والخيش لما عظم من الكتّان والخاء والواو ، والفاء فى تقاليبها تدل على الضعف۔

وانظر إلى الخوف لما فيه من ضعف القوة۔ وقال تعالى:

﴿وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُوْنَ سُوْءَ الْحِسَابِ﴾(٤٧)

فإن الخوف من لعظمته ، يخشاه كل احد كيف كانت حاله ، وسوء الحساب ربما لا يخافه من كان عالماً بالحساب، وحاسب نفسه قبل أن يحاسب۔

وقال تعالى :﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءَ﴾(٤٨)

وقال لموسى ﴿لَا تَخَفْ﴾(٤٩) أى لا يكون عندك من ضعف نفسك ما تخاف من فرعون۔

فإن قيل : ورد ﴿يَخَافُوْنَ رَبَّهُمْ﴾؟

قيل : الخاشي من الله بالنسبة إلى عظمة الله ضعيف، فيصح أن يقول: "يخشى ربه" لعظمته، ويخاف ربه أى لضعفه بالنسبة إلى الله تعالى۔

وفيه لطيفة وهى أن الله تعالى لما ذكر الملائكة وهم أقوياء، ذكر صفتهم بين يديه، فقال تعالى :

﴿يَخَافُوْنَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُوْنَ مَا يُؤْمَرُوْنَ﴾(٥٠)

فبين أنهم عند الله ضعفاء۔ ولما ذكر المؤمنين من الناس وهم ضعفاء، لا حاجة إلى بيان ضعفهم، ذكر ما يدل على عظمة الله تعالى فقال فى آية ٢١ من سورة الرعد:﴿يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾

ولما ذكر ضعف الملائكة بالنسبة إلى قوة الله تعالى قال﴿رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ والمراد فوقية بالعظمة۔

٢ ومن ذلك : الشح والبخل۔

والشخ: هو البخل الشديد۔ وفرق العسكرى بين البخل والضن بأن الضن : أصله أن يكون بالعواري۔ والبخل : بالهيئات، ولهذا يقال هو ضنين بعلمه ، ولا يقال هو بخيل۔ لأن العلم أشبه بالعاريّة منه بالهيئة، لأن الواهب إذا وهب شيئاً خرج عن ملكه، بخلاف العارية، ولهذا قال تعالى : ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِيْنِ﴾(٥١)

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

ولم يقل ببخيل۔

٣ ومن ذلك "السبيل" و "الطريق"۔ وقد كثر استعمال السبيل في القرآن حتى إنه وقع في الربع الأول منه في بضع و خمسين موضعاً۔

أولها قوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَآءِ الَّذِيْنَ أُحْصِرُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ﴾(٥٢)

ولم يقع ذكر الطريق مراداً به الخير، إلا مقترناً بوصف أو بإضافة، مما يخلصه لذلك كقوله تعالىٰ: ﴿إِلَى الْحَقِّ وَإِلٰى طَرِيْقٍ مُّسْتَقِيْمٍ﴾(٥٣)

٤ ومن ذلك "جاء" و "أتى" يستويان في الماضي۔ و"يأتى" أخ من "يجىء" وكذا في الامر و"جيئوا بمثله" أثقل من "فأتو بمثله" ولم يذكر الله إلا "يأتى" و"يأتون" وفي الأمر "فأت،فأتنا، فأتوا، لأن إسكان الهمزة ثقيل لتحريك حروف المد واللين ، تقول "جي ء" اثقل من "ائت"۔

وأما في الماضي ففيه لطيفة، وهى أن "جاء" يقال في الجواهر والأعيان، "وأتى" في المعانى والأزمان۔ وفي مقابلتها : ذهب و مضى، يقال ذهب في الأعيان، ومضى في الأزمان۔ ولهذا يقال: حكم فلان ماض ولا يقال: ذاهب۔ لأن الحكم ليس من الأعيان۔

وقال فى آية ١٧ من سورة بقرة ﴿ذَهَبَ اللّٰهُ بِنُوْرِهِمْ﴾ ولم يقل "مضى" لأنه يضرب له المثل بالمعاني المفتقرة إلى الحال۔ ويضرب له المثل بالأعيان القائمة بأنفسها ۔ فذكر الله "جاء" في موضع الأعيان في الماضي و "أتى" في موضع المعانى والأزمان۔

٥ ومن ذلك "الخطف" و "التخطف"۔ لا يفرق الأديب بينهما۔ والله تعالى فرق بينهما، فتقول "خطِف" بالكسر ، لما تكرر، ويكون من شأن الخاطف الخطف ، و "خَطَفَ" بالفتح حيث يقع الخطف من غير من يكون من شأنه الخطف بكلفة وهو أبعد من "خَطَفَ" بالفتح۔ فإنه يكون لمن اتفق له على تكلف ولم يكن متوقعاً منه۔

ويدل عليه أن "فعل" بالكسر لا يتكرر، كعلم وسمع، و"فعَل" لا يشترط فيه ، كقتل وضرب۔ قال تعالى:﴿إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ﴾(٥٤)

فإن شغل الشيطان ذلك۔

وقال فى آية ٣١ من سورةالحج ﴿فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ﴾ لأن من شأنه ذلك۔

وقال فى آية ٣٦ من سورة الانفال ﴿تَخَافُوْنَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ﴾ ، فإن الناس لا تخطف الناس إلا على تكلف۔

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

وقال في آ ۲۷ من سورة العنكبوت ﴿وَيَتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾۔
وقال﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ اَبْصَارَهُمْ﴾، لأن البرق يخاف منه خطف البصر إذا قوى۔

٦ ومن ذلك "مد" و "أمد" ۔ قال الراغب أكثر ما جاء الإمداد في المحبوب۔
﴿وَاَمْدَدْنَاهُم بِفَاكِهَةٍ﴾ (٥٥) ﴿وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ﴾ (٥٦)
والمدّ في المكروه: ﴿وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا﴾ (٥٧)
ومن ذلك و "أسقى" وقد سبق۔

٧ ومن ذلك "عمل" و "فعل" ، والفرق بينهما أن العمل أخص من الفعل۔ كل عمل فعل ولا ينعكس۔ ولهذا جعل النحاة الفعل في مقابلة الاسم، لأنه أعمّ۔ والعمل من الفعل ما كان مع امتداد ، لأنه "فَعِلَ' وباب "فَعِل" لما تكرر۔

وقد اعتبره الله تعالى، فقال ﴿يَعْمَلُوْنَ لَهُ مَا يَشَاءُ﴾(٥٨) حيث كان فعلهم بزمان۔
وقال ﴿وَيَفْعَلُوْنَ مَا يُؤْمَرُوْن﴾(٥٩) حيث يأتون بما يؤمرون في طرفة عين۔ فيقولون المدن فأسرع من أن القائم من مكانه۔
وقال تعالى ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيْنَا﴾ (٦٠) ﴿وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيْهِمْ﴾(٦١)
فإن خلق الأنعام ، والثمار والزروع بامتداد۔
وقال ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيْلِ﴾(٦٢)
﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾(٦٣)
﴿وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾(٦٤)۔ فإنها إهلاكات وقعت من غير بطء۔
وقال ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ (٦٥) حيث كان المقصود المثابرة عليها، لا الإتيان بها مرة۔
وقال ﴿وَافْعَلُوا الْخَيْرَ﴾(٦٦) بمعنى سارعوا۔
كما قال ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَات﴾(٦٧)
وقال ﴿وَالَّذِيْنَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُوْنَ﴾(٦٨)، أى يأتون بها على سرعة من غير توانٍ في دفع حاجة الفقير۔
فهذا هو الفصاحة في اختيار الأحسن في كل موضع۔

٨ ومن ذلك "القعود" و "الجلوس" ۔ إن القعود لا يكون معه لبثة۔ والجلوس لا يعتبر فيه ذلك۔ ولهذا تقول "قواعد البيت" ولا تقول "جوالسه" ۔ لأن مقصودك ما فيه ثبات، والقاف ، والعين، والدال كيف تقلبت ذلت على اللبث۔ والقعدة بقاء على حالة ، والدقعاء :

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

للتراب الكثير الذي يبقى في مسيل الماء وله لبث طويل۔ وأما الجيم، واللام ، والسين فهي للحركة، منه : السجل للكتاب يطوى له ولا يثبت عنده۔ ولهذا قالوا في قعد : يقعد بضم الوسط ، وقالوا : جلس يجلس بكسره، فاختاروا الثقيل لما هو أثبت۔

إذا ثبت هذا فنقول:

قال الله تعالى ﴿مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ﴾(٦٩)، فإن الثبات هو المقصود۔

وقال ﴿أُقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِيْنَ﴾ (٧٠) ، أى لا زوال لكم ولا حركة عليكم بعد هذا۔

وقال ﴿فِيْ مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ (٧١)، ولم يقل "مجلس"، إذ لا زوال عنه۔

وقال ﴿إِذَا قِيْلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوْا فِيْ الْمَجَالِسِ﴾ (٧٢) ، إشار إلى أنه يجلس فيه زماناً يسيراً ليس بمقعد۔ فإذا طُلب منكم التفسح فافسحوا، لأنه لا كلفة فيه لقصره۔ ولهذا لا يقال : قعيد الملوك، وإنما يقال : جليسهم۔ لأن مجالسة الملوك يستحب فيها التخفيف، والقعيدة للمرأة، لأنها تلبث في مكانها۔

٩ ومن ذلك "التمام" و "اكمال"، وقد اجتمعا في قوله تعالىٰ فى آية ٣ من سورة المائدة: ﴿أَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِىْ﴾

والعطف يقتضى المغايرة۔

فقيل: الإتمام لإزالة نقصان الاصل، والإكمال لإزالة نقصان العوارض بعد تمام الأصل، ولهذا كان قوله تعالى ﴿تِلْكَ عَشَرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ أحسن من "تامة" ۔ فإن التمام من لاعدد قد عُلم ، وإنما بقي احتمال نقص فى صفاتها۔

وقيل "تمّ" يشعر بحصول نقص قبله ، و "كمل" لا يشعر بذلك ، ومن هذا قولهم: رجل كامل، إذا جمع خصال الخير، ورجل تام إذا كان غير ناقص الطول۔

وقال العسكرى: الكمال إسم لاجتماع أبعاض الموصوف به ، والتمام إسم للجزء الذى يتم به الموصوف۔ ولهذا يقولون : القافية تمام البيت، ولا يقولون كماله، ويقولون البيت بكماله۔

ومن ذلك الضياء والنور۔

فائدة:

قال الجوينى: لا يكاد اللغويون يفرقون بين الإعطاء والإتيان۔ وظهر لي بينهما فرق انبنى عليه بلاغة في كتاب الله وهو أن الإتيان أقوى من الإعطاء في إثبات مفعوله، لأن الإعطاء له مطاوع، يقال أعطانى فعطوت، ولا يقال في الإتيان: أتانى فأتيت۔ وإنما يقال: أتانى

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

فأخذت، والفعل الذى له مطاوع أضعف في إثبات مفعوله من الذى لا مطاوع له۔ لأنك تقول: قطعته فانقطع۔ فيدل على ان فعل الفاعل كمان موقوفاً على قبول المحل، لولاه لما ثبت المفعول۔ ولهذا يصحّ: قطعته فما انقطع، ولا يصح فيما لا مطاوع له ذلك۔ فلا يجوز أن يقال: ضربته فانضرب أو ما انضرب ۔ ولا قتلته فانقتل او ما انقتل۔ لأن هذه أفعال إذا صدرت من الفاعل ثبت لها المفعول في المحل۔ والفاعل مستقل بالأفعال التي لا مطاوع لها۔ فالإيتاء إذن أقوى من الإعطاء۔

قال وقد تفكرت في مواضع من القرآن، فوجدت ذلك مراعى۔

قال الله تعالى في الملك ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءَ﴾ (٧٣)، لأن الملك شي عظيم لا يعطيه إلا من له قوة۔ ولأن الملك أثبت من الملك في المالك۔ فإن الملك لا يخرج الملك من يده۔ وأما المالك فيخرجه بالبيع والهبة۔

وقال تعالى ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ﴾ (٧٤) لأن الحكمة إذا ثبتت في المحل دامت۔

وقال ﴿آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي﴾ (٧٥) لعظم القرآن وشأنه۔

وقال ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ (٧٦)، لأن النبى ﷺ وأمته يردون على الحوض ورود النازل على الماء، ويرتحلون إلى منازل العز والأنهار الجارية في الجنان۔ والحوض للنبى ﷺ وأمته عند عطش الأكباد قبل الوصبول إلى المقام الكريم۔ فقال فيه ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ﴾ لأنه يترك ذلك عن قرب، وينتفل إليى ما هو أعظم منه۔

وقال ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ (٧٧)، لأن من الأشياء ما له وجود في زمان واحد بلفظ الإعطاء۔

وقال ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ (٧٨) لأنه تعالى بعد ما يرضى النبى ﷺ يزيده، وينتقل به من كل الرضا إلى أعظم ما كان يرجو منه، لا بل حال أمته كذلك۔ فقوله ﴿يُعْطِيكَ رَبُّكَ﴾ [الضحى: ٥] فيه بشارة۔

وقال ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ﴾ (٧٩) لأنها موقوفة على قبول منا، وهم لا يؤتون إيتاء عن طيب قلب۔ وإنما هو عن كره، إشارة إلى أن المؤمن ينبغى أن يكون إعطاؤه للزكاة بقوة لا يكون كإعطاء الجزية۔ فانظر إلى هذه اللطيفة الموقفة على سر من أسرار الكتاب۔ (٨٠)

معرفة الفروق اللغويه:

هناك طرق معيّنة ومسالك محددة ومناهج واضحة لتعرف بها ومن خلالها على

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

الفروق اللغوية۔ وقد ذكر ابو هلال العسكرى فى كتابه ”الفروق فى اللغة“۔

هذه المسالك الّتى بها يمكن معرفة الفروق بين معانى الالفاظ المتقاربة الدلالة والتى يظهر لكثير أنها مترادفة۔

وقد ذكر المسالك والطرق التى يسلكها علماء اللغة القائلون بالفروق ومن أهمّها۔

الفرق الذى يعرف من جهة أصل اللفظ فى اللغة فكالفرق بين الحنين والاشتياق ، وذلك ان أصل الحنين فى اللغة هو صوت من أصوات الابل تحدثها إذا اشتاقت إلى اوطانها۔ ثم كثر ذلك حتى أجرئ اسم كل واحد منهما على الآخر كما يجرى على السبب وعلى المسبب اسم السبب۔ فاذا اعتبرت هذه المعانى وما شاكلها فى الكلمتين ولم يتبيّن لك الفرق بين معنيهما ، فاعلم أنهما من لغتين۔ مثل القدر بالبصرية والبرمة بالمكيّة ومثل قولنا الله بالعربية وآزر بالفارسية۔ (۸۱)

۳ اسباب النزول خارجة عن حدود اللغة:

بيان اسباب النزول طريق قوى لفهم معانى كتاب الله العزيز وهو خارج عن حيز اللغة۔

وقال الامام الزركشى وأخطأ من زعم أنه لا طائل تحته لجريانه مجرى التاريخ، وليس كذلك بل له فوائد۔ منها وبه الحكمة الباعثة على تشريع الحكم۔

ومنها تخصيص الحكم به عند من يرى أن العبرة بخصوص السبب۔

ومنها الوقوف على المعنى۔

قال الشيخ ابو الفتح القشيرى: بيان سبب النزول طريق قوى فى فهم معانى الكتاب العزيز ، وهو امر تحصل للصحابة بقرائن تحتف بالقضايا۔

ومنها أنه قد يكون اللفظ عاماً ويقم الدليل على التخصيص ۔ فإن محل السبب لا يجوز إخراجه بالاجتهاد والاجماع۔ومن الفوائد ايضاً دفع توهم الحصر۔ قال الشافعى ما معناه فى معنى قوله تعالى: ﴿قل لا أجد فيما أوحى إلى محرماً﴾ (۸۲)

إن الكفار لمّا حرّموا ما أحل الله ، واحلوا ما حرم الله وكانوا على المضادة والمحادة، جاء ت الاية مناقضة لغرضهم فكانه قال لا حلال إلا ما حرّمتموه ولا حرام إلا ما أحللتموه۔ (۸۳)

قال ابن تيميه رحمه الله:معرفة سبب النزول يعين على فهم الاية ، فان العلم با لسبب يورث العلم بالمسبب۔ (۸۴)

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

معرفة اسباب النزول يحصل بالاتباع والاستماع:

قال الواحدى: لا يحل القول فى أسباب نزول الكتاب إلا بالرواية والسماع۔ فمن شاهد والتنزيل او وقفوا على الاسباب وبحثوا عن علمها وقد قال محمد بن سيرين سألت عبدية عن آية من القرآن ، فقال: إتق الله وقل سداداً ذهب الذين يعلمون فيم أنزل اللّٰه القرآن۔(۸۵)

قال الحاكم فى علوم الحديث:

إذا أخبر الصحابى الذى شهد الوحى والتنزيل عن آية من القرآن انها نزلت فى كذا، فانه حديث مسند ومشى على ذلك ابن صلاح وغيره۔ ومثلوه بما أخرجه مسلم عن جابر قال كانت اليهود تقول من أتى إمرأة من دبرها فى قبلها جاء الولد أحول ، فأنزل الله ﴿نسآء كم حرث لكم﴾ (۸٦)

وقال غيره: معرفة سبب النزول أمر يحصل للصحابة لقرائن تختلف بالقضايا وربما لم يجزم بعضهم ۔ فقال أحسب هذه الاية نزلت فى كذا كما أخرج الائمة الستة عن عبد الله بن الزبير قال: خاصم الزبير رجلاً من الانصار فى شراج الحرة۔ فقال النبى ﷺ((إسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك))۔ فقال الانصارى يا رسول الله ان كان ابن عمتك۔ فتلون وجهه ۔ الحديث

قال الزبير: فما أحسب هذه الآيات إلا نزلت فى ذلك۔ ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم﴾ (۸۷)

مقاصد نزول القرآن الكريم:

إن فهم مقاصد نزول القرآن الاصلية وادراك أهدافه الحقيقة بصفة خاصة ومعرفة مقاصد أحكام الشرع ومسائله بصفة عامةٍ ، شرط فهم من شروط المفسر والاخلال بهذا الشرط يؤدى إلى الوقوع فى الاخطأء التفسيرية۔

ومما لا يختلف فيه اثنان ان الله تعالى أنزل جميع الآيات القرآنية و شرع كل الاحكام الشرعية لمقاصد جليلة وغايات عظيمة ومطالب نبيلة كلها مبنية على مصالح العباد فى دنياهم وأخراهم كما أنها متضمنة لأسباب السعادة فى المعاش والمعاد ۔ قال الله تعالى ﴿يا يها الناس قد جاء تكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين﴾(۸۸)

وقال شيخ الاسلام رحمه الله: ولا بد فى تفسير القرآن والحديث من أن يعرف ما يدل على مراد الله ورسوله من الالفاظ وكيف يفهم كلامه۔ (۸۹)

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

كم من إنحراف ظهر فى التفسير وكم من خطأ حصل فيه بسبب عدم فهم مقاصد نزول القرآن الكريم، وفقد بصيرة وتأمل فى أغراضه وعدم معرفة مدلول آياته والجمل بمواضع نصوصه؟

وما أكثر الفرق المبتدعة، قديماً و حديثاً الذين استدلوا بالآيات القرآنية وتمسكوا بالنصوص الشرعية استدلالاً باطلاً وتمسكاً فاسداً على إثبات باطلهم جاهلين مقاصد ها واهدافها وغافلين مفاهيمها الصحيحة ومدلولاتها البينة الواضحة۔

الامثلة التطبيقية:

وقال الامام الزركشي:

١ ومن فوائد هذا العلم إزالة الاشكال ، ففى الصحيح عن مروان ابن الحكم أنه بعث إلى ابن عباس رضي اللّٰه عنهما يسأله لئن كان كل امرى فرح بما اوتى وأحب أن يحمد بما يفعل معذباً، لنعذّبن أجمعون۔ فقال ابن عباس رضي الله عنهما : هذه الآية نزلت فى أهل الكتاب ۔ (٩٠)

٢ من ذلك قوله تعالى ﴿ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا﴾(٩١)

فحكى عن عثمان بن مظعون و عمر بن معديكرب رضي الله عنهما انهما كانا يقولان: الخمر مباحة ويحتجان بهذه الاية وخفى عليهما سبب نزولها۔ فإنه يمنع من ذلك وهو ما قاله الحسن وغيره۔ لما نزل تحريم الخمر قالوا كيف بإخواننا الذين ماتوا وهى فى بطونهم وقد أخبر الله إنها رجس ۔ فأنزل الله تعالیٰ هذه الآية۔

٣ ومن ذلك قوله تعالیٰ ﴿واللائى يئسن من المحيض من نساء كم إن ارتبتم﴾ (٩٢)

قد أشكل معنى هذا الشرط على بعض الأئمة وقد بيّنه سبب النزول ۔

٤ ومن ذلك قوله تعالى ﴿ولِلّٰه المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله﴾(٩٣)

فانا لو تركنا مدلول اللفظ لا قتضى أن المصلى لا يجب عليه استقبال القبلة سفراً ولا حضراً، وهو خلاف الاجماع۔ فلا يفهم مراد الآية حتى يعلم سببها، وذلك أنها نزلت لما صلى النبىﷺ على راحلته وهو مستقبل من مكة الى المدينة حيث توجهت به۔ فعلم أن هذا هو المراد۔

٥ ومن ذلك قوله تعالى ﴿إن من أزواجكم واولادكم عدواً لكم﴾ (٩٤)

فان سبب نزولها أن قوماً أرادوا الخروج للجهاد فمنعهم أزواجهم وأولادهم۔ فأنزل

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

الله تعالیٰ هذه الآية۔

ثم أنزل فى بقيّتها ما يدل على الرحمة وترك المؤاخذة ، فقال ﴿وإن تعفوا و تصفحوا وتغفروا فإان الله غفور رحيم﴾ (٩٥)

فظهرت من هذه الامثلة ان معرفة سبب نزول الآية تؤدى الى فهم مقاصد القرآن واهدافها۔ ولا تستطيع اللغة ان تحيطها ولا اللغوى أن يحوزها۔

وما أصدق كلام الدكتور محمد حسين الذهبى رحمه الله فى المفسرين الخوارج السطحيين وما أنصف تحليله لتفاسيرهم البعيدة عن مقاصد القرآن۔

إن الخوارج عند ما ينظرون إلى القرآن لا يتعمقون فى التاويل ولا يغوصون وراء المعانى الدقيقة، ولا يكلفون أنفسهم عنا البحث عن أهداف القرآن وأسراره بل يقفون عند حرفيه ألفاظه وينظرون إلى الآيات نظرة سحطية وربما كانت الآية لا تنطبق على ما يقصدون إليه ولا تتصل بالموضوع الذى يستدلون بها عليه۔ لا منهم فهموا ظاهراً معطلاً وأخذوا بعضهم غير مراد، ولقد يعجب الانسان ويدهش عند ما يقرأ ما للقوم من سخافات فى فهمهم لبعض نصوص القرآن أوقعهم فيها التنطع والتمسك بظواهر النصوص۔ (٩٦)

وقال شيخ الاسلام

قرّر الائمة الاعلام من المفسرين والاصوليين أن من اهمّ فوائد معرفة أسباب النزول أنها تعين على فهم الآية على وجه صحيح والغفلة عنها تؤدى إلى الخروج عن المقصود بالايات ، فاذا تنازع العلماء فى تفسير آية من كتاب الله وتعددت أقوالهم ، فادنى الاقوال بتفسيرالآية ما وافق سبب النزول الصحيح الصريح فى السببيّة۔ (٩٧)

المثال: قال الله تعالى :

﴿وليس البر بأن تأأتوا البيوت من ظهورها﴾(٩٨)

اختلف المفسرون في تفسير ﴿البيوت﴾ من هذه الآية على اقوال:

أحدها: أن المراد بالبيوت هي المنازل المعروفة، والإتيان هو المجئي إليها ودخولها۔ وهذا القول محمول على الحقيقة۔

والثاني: أن المراد بالبيوت النساء أمرنا بإتيانهن من القبل لا من الدبر۔ وسمي النساء بيوتاً للإيواء إليهن كالإيواء إلى البيوت۔ هذا التفسير مبنى على المجاز۔

والثالث: أنها مثل، المعنى : ليس البر أن تسألوا الجهّال ولكن اتقوا واسألوا

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

العلماء۔ فهذا کما یقال: أتیت هذا الأمر من بابه۔ فأمر الناس أن یأتوا الأمور من وجوهها۔ وقیل غیر ذلك۔

وأولی بالصواب هو القول الأول وعلیه جمهور المفسرین۔ وذلك لما صح في سبب نزول هذه الآیة من حدیث البراء بن عازب رضی الله عنه قال: کانت الأنصار إذا حجوا فرجعوا لم یدخلوا البیوت إلا من ظهورها۔ قال فجاء رجل من الأنصار فدخل من بابه،فقیل له في ذلك۔ فنزلت هذه الآیة: ﴿ولیس البر بأن تأتوا البیوت من ظهورها﴾ (۹۹)

وقد رجّح هذا القول بالقاعدة المذکورة جماعة من أئمة التفسیر من ابن العربی ، وابن عطیة ، والقرطبی ، وابو حیان وغیرهم۔ ولم یذکر الامام طبری ، وابن کثیر غیر هذا القول مستندین إلی سبب النزول۔

ذکر الامام ابو حیان الروایات المتعددة فی سبب النزول ثم قال:

وملخص هذه الاسباب أن الله تعالی أنزل هذه الآیة رادًّ علی من جعل إتیان البیوت من ظهورها براً آمراً باتیان البیوت من أبوابها۔ وهذه أسباب تظافرت علی أن البیوت أرید به الحقیقة وأن الاتیان هو المجئ إلیها والحمل علی الحقیقة اولی من إدعا المجاز مع مخالفة ما تظافر من هذه الاسباب۔ (۱۰۰)

الهوامش

۱۔سورة النجم:۳،٤

۲۔ابن تیمیة، احمد بن عبدالحلیم،امام، مجموع الفتاوٰی،الریاض: دار عالم الکتب۱٤۱۲-۱۹۹۱، ص۷۔ ۲۸٦

۳۔ ولی الله، احمد بن عبد الرحیم ، الدهلوی ، الفوزالکبیر فی أصول التفسیر، ط۔الثانیة ، ۱٤۰۷ھ،ص ۲٤۱

٤۔ابن تیمیة، احمد بن عبدالحلیم،امام، مجموع الفتاوٰی،ص ۹٥/۱٥

٥۔ابن القیم ، محمد بن ابی بکر ، الدمشقی ، بدائع الفوائد ،الریاض: دار الجانی ، الطبعة الاولیٰ، ۱٤۱٤-۱۹۹٤ء،ص ۲۷/۳

٦۔الاعراف: ٥٥،٥٦ ۷۔البقرة : ۱۸٦ ۸۔الاعراف:۷۸

۹۔ ابن تیمیه ، احمد بن عبد الحلیم ، مجموع الفتاوی ، ۱٥/ ۱۰۔۱۲

۱۰۔ زیات، احمد حسن،تاریخ الادب العربی ،مصر: ص ۸٦

۱۱۔ال عمران:۹۷ ۱۲۔البقرة:۱٥۸

۱۳۔ ابن تیمیه ، شیخ الاسلام ، مجموع الفتاوی ،ص ۷/ ۲۹۸

۱٤۔ ابن جریر ، جامع البیان عن تاویل القران، ص۱٦/ ۷۱

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

١٥ـ الزرکشی ، بدرالدین ، البرهان فی علوم القرآن ،ص ١ / ١٣٤ ١٦ـ المصدر السابق،ص ١٤٠/١
١٧ـ السیوطی ، جلال الدین عبد الرحمن، الاتقان فی علوم القرآن ، ٢/ ١٣٤
١٨ـالطور:٣٠ ١٩ـ البقرة: ٢١٩
٢٠ـالبقرة: ٢٣٧ ٢١ـالمصدر السابق ، ص ١٣٦
٢٢ـعبدالرزاق بن خرا ج الصاعد ی ،تداخل الاصول اللغو یة واثره فی بناء المعجم،المدینةالمنورة: ص ١٤
٢٣ـالمصدر السابق، ص ١١ ٢٤ـ المصدر السابق،ص ١/ ٢٧
٢٥ـ السیوطی ، جلال الدین ، المزهر فی علم اللغة وانواعها، ص١٥٥ـ١٥٧
٢٦ـ ابوحاتم ، سهل بن محمدبن عثمان، السجستانی ، کتب الاضداد ،بیروت!دارالمشرق ـ١٩١٢، ص ٧٥
٢٧ـالبقرة:٤٥ ٢٨ـالحاقة:١٩ ٢٩ـالمصدر السابق، ص٧٢
٣٠ـالبقرة:٢٤٩ ١٣ـبنی اسرائیل : ١٠١ ٣٢ـالانبیاء:٨٧
٣٣ـ محمد زغلول سلام ، اثر القرآن فی تطور النقد العربی إلی اخر القرن الرابع الهجری، ص ١٤٤
٣٤ـ ابو حاتم ، کتب الاضداد ، ص ٧٨ ٣٥ـالمصدر السابق، ص ٨٨
٣٦ـ المصدر السابق، ص ١١٥ ٣٧ـالمصدر السابق، ص ٩٨
٣٨ـال عمران: ١٨٨ ٣٩ـالمصدر السابق، ص ١٢٧
٤٠ـ محمد زغلول سلام ، اثر القرآن فی تطور النقد العربی إلی اخر القرن الرابع الهجری، ص ١٧٧
٤١ـ ابن فارس،احمد بن فارس بن زکریا، معجم مقاسیس اللّغة،بیروت:دارالفکر،مادةردف ، ٢/ ٥٠٣
٤٢ ـالسیوطی ، عبدالرحمن الکمال،التحبیرفی علم التفسیر،لاهور:دارنشرالکتب الاسلامیّة ١٤٠٢، ١/ ٤٠٢
٤٣ ـمحمد بن عبد الرحمن بن الصالح ، الفروق اللغویه واثرها فی تفسیر القرآن ریاض:مکتبه العبیکان١٤١٤ـ١٩٩٤،الطبعة الاولی ص ٢٠
٤٤ ـالزرکشی ، البرهان فی علوم القرآن ، جلد ٤ ، ص ٩٣ ٤٥ ـالمصدر السابق،ص٩٤/٤
٤٦ـالرعد:٢١ ٤٧ـالرعد:٢١ ٤٨ـالفاطر:٢٨
٤٩ـالنمل : ١٠ ٥٠ـالنحل : ٥٠ ٥١ـالتکویر:٢٤
٥٢ـالبقرة :٨٩ ٥٣ـالاحقاف:٣٠ ٥٤ـالصافات: ١٠
٥٥ـالطور: ٢٢ ٥٦ـالواقعة: ٣٠ ٥٧ـمریم: ٧٩
٥٨ـ سبا: ١٣ ٥٩ـ النحل: ٥٠ ٦٠ـیٓسین: ٧١
٦١ـیٓسین: ٣٥ ٦٢ـالفیل: ١ ٦٣ـ الفجر:٦
٦٤ـابراهیم: ٤٥ ٦٥ـالبقرة: ٢٥ ٦٦ـالحج: ٧٧
٦٧ البقرة: ١٤٨ ٦٨المومنون: ٤ ٦٩ـال عمران: ١٢١

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.

۷۰_التوبة:٤٦ ۷۱_القمر: ٤٥ ۷۲_المجادلة:۱۱

۷۳_ال عمران:۲٦ ۷٤البقرة: ۲٦۹ ۷۵_الحجر: ۸۷

۷٦الکوثر:۱ ۷۷_طه: ٥٠ ۷۸_الضحی: ٥

۷۹_التوبة: ۲۹ ۸٠ _الزرکشی ، البرهان فی علوم القرآن ،ص:٤/۹۲......۱٠٠

۸۱ _محمد بن عبد الرحمن، الفروق اللغوية وأثرها فی تفسیر القرآن الکریم ، ص ۱۲٥

۸۲_الأنعام: ۱٤٥ ۸۳_الزرکشی ،البرهان فی علوم القرآن ، ۱ / ٤٥

۸٤ _السیوطی ، عبد الرحمن بن الکمال ، جلال الدین، الاتقان فی علوم القرآن ،۱ /۸۳

۸٥ _المصدر السابق، ص ۸۹/۱ ۸٦_ البقرة: ۲۳۲، المصدر السابق،ص ۸۹/۱

۸۷_ النساء: ٦٥، المصدر السابق_ص ۸۹/۱ ۸۸_ یونس: ٥۷،

طاهر محمود بن محمدیعقوب ،دکتور أسباب الخطأ فی التفسیر ،ریاض:دارابن الجوزی الطبعةالاولی۱٤۲٥،۲/۱٠۱٠

۸۹_ ابن تیمیه، احمد بن عبد الحلیم، مجموع الفتاوی ، ۷ / ۱۱٦

۹٠_ مسلم بن حجاج ، القشیری ، صحیح مسلم ، کتاب صفات المنافقین وأحکامهم

۹۱_المائده: ۹۳ ۹۲_الطلاق: ٤ ۹۳_ البقرة: ۱۱٥

۹٤_التغابن: ۱٤ ۹٥_التغابن: ۱٤ الزرکشی ، البرهان فی علوم القرآن ،ص٥٠_٥۳

۹٦_ الذهبی ، محمد حسین ، التفسیر والمفسرون ، جلد ۲ ، ص ۳۳٥

۹۷_ ابن تیمیه ، احمد بن عبدالحلیم ،مقدمه فی اصول التفسیر ،مصر_مکتبةالتراث الاسلامی ۱۹۹٠، ص ٦۷

۹۸_البقرة: ۱۸۹

۹۹_ البخاری ، محمد بن اسماعیل ، صحیح البخاری ، کتاب التفسیر ، باب ولیس البر ، حدیث ٤٥۱۲

۱٠٠_ ابی حیان ، محمد بن یوسف ، الاندلسی ، تفسیر البحر المحیط ، بیروت: دار الفکر ، ٦۳/۲

An evaluation version of novaPDF was used to create this PDF file.
Purchase a license to generate PDF files without this notice.