

ABSTRACT

AN IMPORTANCE OF GUARANTEE IN ISLAMIC SYSTEM OF ECONOMY

Guarantee plays an important role in any system of Economy. It has many implications from business and trade point of view. Most of the systems of the Economy have their own terms and conditions about guarantee Like-wise in Islamic Economic System of guarantee are also very important. Although much have been written about the guarantee but this is not comprehensive. The major objective of present paper is to describe the importance of guarantee in Islamic System of Economy.

There are many kinds of sources of guarantee like personal guarantee, guarantee through evidence as well as documents and guarantee with mortgage. The purpose of all these guarantees is to secure the right. It saves us from fear of refusal. Islam gives us law of 'Shahadah' (evidence). 'Shahadat' (oral testimony), 'Kitabat' (witness) 'Iqrar' (acknowledgement) and 'Qas'm' (take oath) are very important for proving any 'da'wa' (claim).

'Shahadah' (evidence of witness) is the foremost source of proof of a claim or right. 'Shahadah' literally means importance of what one has witnessed or seen or beheld with one's eyes, declaration of what one knows, decisive information. It also means to be present. The word 'Bayya'nah' (evidence) is also used in place of 'Shahadah' (witness) 'Shahadah' is the witness that is given after seeing while 'Bayya'nah' is oral witness. If one explains any matter through knowledge experience and through argumentation or reasoning it is 'Bayya'nah'. It is graded lower than 'Shahadah'. So the argument that is based on knowledge, experience and reasoning is not graded as 'Hujjat-e-Sharie' or 'Shahdah-e-Urfi'. Jurisprudents preferred 'kitab'at' (written witness) to 'Shahadah' (oral witness). They hold that writing can be similar so this will not be trusted nor implemented. But in new era many instruments have been invented due to which important of 'writing' has been increased. But the matter of machine writing is considerable.

If 'Khat'(writing), stamp are saved from any kind of doubt, then governmental permission or license, bonds, coat registers, stamp paper, traders register, receipts all these things came under the kind of writing witness. All these documents through writing will be considerable 'Iqrar' (acceptance).

'Nisab-e-Shahadat' (qurum of evidence) in financial matter consists of two men or one man and two women. For 'Shahadah' witness word 'Ash'ha'du' will be used which means that I bear testimony by the name of Allah. In Islam

evidence is upon 'mudda'ee' (claimant) and 'Qas'm' (oath) is upon 'mudda'a'alaih'(defendant) who refuse.

'Ik'rar' is another source of evidence. To confess the right of someone is 'Ik'rar'. For the justification of claim, the most strong argument is the 'Ik'rar' of a Mudda'a'alaih'(defendant).

Regarding the source of justification 'Dha'man' (guarantee) is the main source. There are many types of 'Dha'man'. One is 'Kafalah' (guarantee or responsibility) and other is 'Rehn' (mortgage).

The 'Dha'man' (guarantee) is for claim of right after bankruptcy while an individual guarantee is very important in debut or loan. In this kind of guarantee all the responsibility goes to guarantor.

"Rehn" (the Mortgage) is very important source of guarantee in these days. Its importance is also admittable from ancient Greek civilization to date Mortgage has new shape and kind in modern banking system.

'Rehn-al-sail' (floating mortgage) has been introduced in Islamic banking system. All type of goods are being taken against the loan. The documents of the property are being given in the possession of Morgagee. The, 'Rehn' is now being used in 'Mu'ra'be'ha', sale on installment and other type of loan are given on guarantee.

اسلام کے معاشی نظام میں گارنٹی کی اہمیت

حافظ عابد محمود ☆

جدید مالی نظام میں قرض کو بنیادی حیثیت حاصل ہے، اسی قرض کی بنا پر حکومتوں اور سوسائٹیوں کا نظام چل رہا ہے، قرض دینے والے اداروں اور افراد کو قرض کی وصولیابی کے لئے توثیق (Guarantee) کی ضرورت پیش آتی ہے، جس کے لئے انہوں نے ایک نظام کے تحت قرض سے متعلق قوانین وضع کئے، اور ان کی روشنی میں قرض کا لین دین کرتے ہیں۔

اسلام کے مالی نظام میں قرض کی وصولیابی کو یقینی بنانے کے لئے متعدد نوعیت کی ضمانتیں لی اور دی جاتی ہیں، ان کو حقوق

کے وثائق کہتے ہیں:

وثیقہ کی لغوی تعریف:

معجم لغۃ الفقہاء میں ہے:

”الوثیقة: بفتح الواو والقاف وکسر الناء ج وثائق، من وثق (بضم الناء) الشیء: ثبت

وقوی و صار محکماً“۔ (۱)

یعنی وثیقہ واو اور قاف کی زبر اور ثاء کی زیر کے ساتھ ہے، اس کی جمع وثائق ہے اور ”وثق الشیء“ (ثاء کے ضمہ کے ساتھ) کہتے ہیں، جب کوئی شے ثابت اور قوی ہو اور محکم ہو جائے۔

وثیقہ کی اصطلاحی تعریف:

اصطلاح میں وثیقہ وہ شے ہے، جس پر وثوق یا اعتماد کیا جائے، یہ لفظ وثق سے بنا ہے، کہا جاتا ہے: ”ظرف صار وثیقاً“ یعنی، برتن مضبوط ہو گیا۔ اور لفظ وثیق کے معنی پائیدار کے ہیں، پس قرض میں کوئی شے رہن رکھی جائے، تو وہ قرض قابل وثوق ہو جاتا ہے۔ (۲)

معجم لغۃ الفقہاء میں ہے: الوثیقة: ما یوثق به Trusty.....

صک الدین ونحوہ Voucher.....

☆

(۱) معجم لغۃ الفقہاء، الدكتور محمد رواس قلعہ جی، والدكتور، حامد، صادق، قنیشی، حرف الواو، ص/۴۹۹، ط/ بدون تاریخ، ادارة القرآن والعلوم الاسلامیة، اشرف منزل، د/۴۳۷، کراچی، پاکستان۔

(۲) کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ، الامام، عبدالرحمن الجوزیری، کتاب الرحمن، ۲/۶۴۰، ط/ الثانی ۱۹۷۸ء، شعبہ مطبوعات محکمہ اوقاف

المستندات المكتوبة الموثوق بها Document۔ (۱)

مختار الصحاح میں ہے: "وَقَّ الشَّيْءُ يُوثَّقُ تَوْثِيقًا فَهُوَ مُوثَّقٌ"۔ یعنی اس نے چیز کو پختہ کیا، مُوثَّقٌ یعنی توثیق کرنے

والا۔ (۲)۔

"وَوَثَّقَهُ" یعنی اس نے اس کو وثقہ قرار دیا۔ (۳)

مذکورہ تعریفات سے واضح ہوتا ہے وثیقہ وہ شے ہے، جس کے ذریعے سے حق کی ادائیگی کو یقینی بنایا جائے، اور وہ قرض کی دستاویزات (Voucher) اور دیگر مکتوبہ دستاویزات (Documents) اور بانڈز وغیرہ ہیں، وثائق کے ذریعے سے عہد و پیمان یا معاملے یا حق کو پختہ کیا جاتا ہے، دیگر ضمانتوں کی طرح حق کی ادائیگی کو یقینی بنانے کے لئے شخصی ضمانت بھی دی جاتی ہے، لہذا ثقہ اور قابل اعتماد شخص یا قابل وثوق اشیاء وغیرہ جن سے مالی معاملات وغیرہ میں پختگی لائی جائے سب وثیقہ کے زمرے میں آئیں گی۔ جیسے رہن، شخصی ضمانت، گواہی قائم کرنا اور قرض کی مکتوبہ دستاویزات (Documents) وغیرہ جن کے ذریعے سے قرض یا معاہدہ وغیرہ کو پختہ کیا جاتا ہے، ان وثائق کا مقصد حق کی ادائیگی کو یقینی بنانا ہے۔

اسلام کے مالی نظام میں قرض کی وصولیابی اور حقوق کی توثیق کے بنیادی طور پر تین ذرائع ہیں:

[۱] شہادت (Evidence) [۲] ضمان (Guarantee) [۳] رہن (Mortgage)

[۱] شہادت (Evidence): کسی دعویٰ [Claim] کے ثبوت کے متعدد ذرائع ہیں، یہ قضاء [Judgement] کی بنیادیں ہیں، جیسے شہادت، کتابت، اقرار [Confess] اور قسم لینا وغیرہ، کتابت، اقرار اور قسم بھی شہادت کا ایک حصہ ہیں۔ مقصد شہادت: شہادت یا گواہی قائم کرنے کا مقصد یہ ہے، تاکہ حق سے انکار کا خوف نہ رہے۔ (۴) اس اعتبار سے شہادت حق کی توثیق کا ایک ذریعہ ہے۔

شہادت کا مفہوم: "الشهادة" شہین کی زبر کے ساتھ مصدر ہے، قطعی خبر کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "شہد علی کذا" اس نے فلاں بات کی شہادت دی، یعنی صحیح درست اور قطعی خبر دی۔ (۵)

(۱) معجم لفظ الفقہاء، حرف الواو، ص/۴۹۹۔

(۲) مختار الصحاح، امام محمد بن ابوبکر بن عبدالقادر الرازی، مترجم پروفیسر عبدالرزاق، باب الواو، ص/۹۵۰، ط/۲۰۰۳ء، دارالاشاعت اردو بازار ایم اے جناح روڈ کراچی پاکستان۔

(۳) نفس المرجع السابق، باب الواو، ص/۹۵۰۔

(۴) معنی البتجاء الی معرفة الفاظ المعہاج، شرح الشیخ محمد الشربینی الخطیب علی متن المنہاج لابن زکریا یحییٰ بن شرف النووی، کتاب الرهن، ۱۲۱/۲، ط/الاولی، ۱۳۹۹ھ/۱۹۷۹م، دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان۔

(۵) مختار الصحاح، امام محمد بن ابوبکر بن عبدالقادر الرازی، مترجم پروفیسر عبدالرزاق، باب الشہین / ماہ / ش / ۱۹۱ / ص / ۳۹۱، ط / ۲۰۰۳ء، دارالاشاعت اردو بازار ایم اے جناح روڈ کراچی پاکستان۔

اسلام کے معاشی نظام میں گارنٹی کی اہمیت

امام راعب اصفہانی نے لکھا ہے: ”الشهو ذو الشهادة الحضور مع المشاهدة اما بالبصر أو بالبصيرة.....“ الشهادة قول صادر عن علم حصل بمشاهدة بصيرة أو بصر“. (۱) آنکھوں یا بصیرت [Insight] سے حاصل ہونے والے علم کی خبر دینے کو شہادت کہتے ہیں..... شہادت علم سے متعلق صادر ہونے والا ایک قول ہے، جو بصیرت [Insight] یا بصارت کے مشاہدے سے حاصل ہوا ہو۔

یعنی گواہی: معجم لفظ الفقہاء میں ہے: ”الاخبار بحق شخص علی غیرہ عن مشاهدة و عیان لا عن تخمین و حساب“۔ (۲)

کسی شخص کے حق میں، اس کے مد مقابل کے خلاف، آنکھوں سے دیکھ کر گواہی دینا ہے، نہ کہ اندازے اور گمان سے گواہی دینا شہادت کہلاتا ہے۔

زبانی گواہی میں متعدد احتمالات ہیں، مثلاً گواہی کے چھپانے، اس کے بھول جانے، طرف داری اور اس کے جھوٹا ہونے کا احتمال وغیرہ..... اس کے باوجود جمہور فقہاء نے زبانی گواہی کو تمام حالات میں قبول کیا ہے..... ان کی رائے میں سچائی کا معیار گواہ کا متدین [Pious] ہونا ہے، نہ کہ تعداد سچائی کا معیار ہے، اس بنا پر گواہی کی تعداد کا مقرر کرنا، امر تعبدی ہے، جو کہ خلاف قیاس ہے۔ (۳)

قانون کی نظر میں تعریف:

"It means to give true information before a competent court of law what one has seen or known for the purpose of proving or disproving a right or a crim." (4)

مجاز قانونی عدالت کے سامنے، اُس معاملے کی سچی اطلاع دینا، جو کسی نے دیکھا ہو یا اُس کے متعلق جانتا ہو، اس شہادت کا مقصد حق یا جرم کا ثبوت یا عدم ثبوت ہے۔

بينة (Evidence) کا مفہوم: ”شہادت“ کے لئے ”بينة“ کا لفظ بھی استعمال ہوا ہے، جس کے معانی دلیل، حجت، قوی دلیل اور شہادت وغیرہ ہیں۔ (۵)

(۱) المفردات، ابوالقاسم، الحسین بن محمد، الراغب، الاصفہانی، (م ۵۰۲ھ) کتاب الشہین، مادہ/شہد، ص/۲۶۷، ط/بدون تاریخ، نور محمد، کارخانہ تجارت، کراچی)۔

(۲) معجم لفظ الفقہاء، ص/۲۶۶۔

(۳) فلسفہ شریعت اسلام، ڈاکٹر سنجی محمد صافی مترجم، مولوی محمد احمد رضوی، ص/۲۵-۳۲۳، ط/انجم، نومبر ۱۹۹۳ء، مجلس ترقی ادب، کلب روڈ لاہور۔
(11) The Islamic Law of Evidence by Prof. Dr. Anwarullah page 20 , First Edition June, 1992, Research Cell Dyal Sing Trust Library Nisbet Road Lahore, Pakistan.

(۴) معجم لفظ الفقہاء، حرف الباء، ص/۱۱۵۔

(۵) لغات القرآن، مولانا عبدالرشید نعمانی، باب الباء الموحدة، فصل الیاء المثناة، ۵۹/۲، ط/۱۹۹۳ء، دارالاشاعت مقابل مولوی مسافر خانہ اردو بازار کراچی نمبر ۱۔

لغات القرآن میں ہے: ”بينة“ کھلی اور واضح دلیل کو بینه کہتے ہیں، خواہ وہ دلالت عقلی ہو یا محسوسہ ہو۔ (۱)
بينة (Evidence) کے اصطلاحی معانی: الجملہ میں ہے: ”البينة هي الحجة القوية“ (۲) ”بينة“ قوی حجت کو کہتے ہیں۔

بينة کھلی اور واضح اور قوی دلیل کہتے ہیں، جو کہ عقلی یا حسی استدلال پر مبنی ہو سکتی ہے، فقہ اسلامی میں ”بينة“ کا لفظ عموماً زبانی گواہی کے لئے استعمال ہوا ہے۔ (۳)

نتائج بحث: شہادت، کسی معاملے کے متعلق قطعی اور درست خبر دینا ہے، اور خبر کا تعلق معائنہ سے ہے، یعنی دیکھے ہوئے کسی واقعے کی اطلاع دینا۔ لہذا کوئی خبر اسی وقت قطعی ہوگی، جب کسی شاہد یعنی گواہ نے اسے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو، شاید اسی وجہ سے زبانی گواہی کو ”بينة“ کہتے ہیں۔

اگر کسی شخص نے دیکھے بغیر محض اپنے علم، تجربہ اور دلائل وقرائن کی بنا پر معاملہ کو بیان کیا، تو یہ محض ظن و تخمین ہے، اس کو ظنی شہادت کہہ سکتے ہیں، کیوں کہ یہ علم، تجربہ اور تجزیہ کی بنا پر معرض وجود میں آئی اور علم، تجربہ اور تجزیہ کی بنا پر حاصل ہونے والی معلومات، معاون شہادت ہو سکتی ہیں، شرعی و عرفی شہادت نہیں بن سکتیں، لہذا ان کی بنا پر قطعی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔

بينة (Evidence) کی اقسام:

بينة (Evidence) یعنی گواہی کی دو قسمیں ہیں:

[۱] تحریری گواہی [۲] زبانی گواہی

(۱) تحریری گواہی: زمانہ قدیم میں زبانی گواہی پر انحصار کیا جاتا تھا کیوں کہ لکھنے کا رواج بہت کم تھا، اس کے مقابلے آج کل دستاویز کے بغیر شاید ہی کوئی معاہدہ ہوتا ہو، اسی وجہ سے عہد حاضر میں تحریری گواہی جو کہ دستاویزات میں موجود ہوتی ہے، دعویٰ کے ثابت کرنے کے لئے اہم اور قوی دلیل تصور کی جاتی ہے۔ (۴)

اسلام نے معیادی قرضوں کے حوالے سے تحریری گواہی قائم کرنے کا حکم اس وقت دیا جب تحریر کا کوئی خاص رجحان و اہتمام نہ تھا اس سے مالی معاملات میں تحریر کی اہمیت واضح ہوتی ہے، اس بارے میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِذَيْنِ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ط وَلْيَكُتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ

بِالْعَدْلِ۔ (۵)

(۱) الجملہ، مادہ/۱۶۷۶/ص/۳۷۷، ط/بدون تاریخ، نور محمد کارخانہ تجارت کتب آرام باغ کراچی۔

(۲) فلسفہ شریعت اسلام، ص/۳۲۳۔

(۳) فلسفہ شریعت اسلام، ص/۳۵۰۔

(۴) احکام القرآن، علامہ ابوبکر الجصاص، ۱/۴۸۲، ط/۱۴۰۰ھ، سبیل اکیڈمی لاہور۔

(۵) البقرہ/۲۸۲۔

اسلام کے معاشی نظام میں گارنٹی کی اہمیت

اے ایمان والو جب تم مقررہ مدت تک آپس میں قرض کا لین دین کرو تو اسے لکھ لیا کرو اور تمہارے درمیان کسی کاتب کو عدل کے ساتھ دستاویز لکھنی چاہیے۔

علامہ جصاص نے لکھا ہے کہ جمہور فقہاء کی رائے میں معاملہ دین [Debt] کو لکھنے اور اس پر گواہی قائم کرنے اور اس کے لئے کسی شے کو رہن رکھنے کا حکم استنباطی ہے..... اس میں کوئی چیز واجب نہیں ہے، ابتداء سے آج تک پوری امت مسلمہ، تمام شہروں میں، دین [Debt] پر مبنی عقود [Agreements]، بغیر کسی گواہ کے کرتی رہی اور ہر دور کے علماء، فقہاء اور اہل فتاویٰ اس سے باخبر تھے، مگر انہوں نے اس پر اعتراض نہ کیا، اگر معاملہ دین کو لکھنے اور اس پر گواہی قائم کرنے اور اس کے لئے کسی شے کو رہن رکھنے کا حکم وجوبی ہوتا، تو وہ اس پر اعتراض کرتے، یہی اس کے مستحب ہونے کی دلیل ہے۔ (۱)

علامہ جصاص کی مذکورہ رائے کے باوجود شہادت، کتابت اور رہن رکھنے کی اہمیت کم نہیں ہوتی، بلکہ یہ حکم ہماری اصلاح و بھلائی اور معاملات میں احتیاط کے لئے ہے، اگرچہ سہولت اس کے استنباط میں ہے، نیز دین [Debt] وغیرہ کے معاملے میں کتابت کو اولیت حاصل ہے اور اس پر گواہی، معاملے کو مزید پختہ کرنے کی غرض سے ہے۔

(۲) زبانی گواہی: معاملات میں نزاع کا امکان ہوتا ہے، اس لئے پیش بندی کے طور پر ان میں گواہی قائم کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ فقہاء کے نزدیک تحریری گواہی کے مقابلے میں زبانی گواہی یعنی شہادت کو زیادہ اہمیت حاصل ہے، کیوں کہ ان کی رائے میں خط (Hand writing) پر نہ تو اعتماد کیا جائے گا اور نہ ہی اس پر عمل کیا جائے گا، اس لئے قاضی صرف دلیل کی بنا پر ہی فیصلہ کریگا، اور وہ دلیل شہادت یا اقرار [Confess] یا نکول [Dishonour] یعنی انکار ہے، احناف کی رائے میں خط ایک دوسرے کے مشابہ ہو سکتے ہیں اس لئے ان کی بنیاد پر فیصلہ نہیں کیا جاسکتا، لہذا خط شرعی حجت نہیں بن سکتے۔ (۲) لیکن کتابت کے ذریعے اقرار [Confess] اور زبان کے ذریعے اقرار [Confess] میں فرق نہیں ہے، کیوں کہ یہ دونوں اقرار [Confess] کے ذرائع ہیں، مجملہ میں ہے: "الاققرار بالکتابۃ کالاققرار باللسان"۔ (۳) کتابت کے ذریعے اقرار [Confess] زبان کے ذریعے اقرار کی طرح ہے۔

اسی طرح وہ شرائط جو تاجروں کے رجسٹروں میں درج ہوں اور قابل اعتبار ہوں، تو وہ بھی کتابت کے ذریعے اقرار [Confess] کی قبیل سے ہیں، جیسا کہ مجملہ میں ہے: "القیود النی ہی فی دفاتر التجار المعتد بہا ہی من قبیل الاقرار بالکتابۃ ایضا"۔ (۴)

(۱) الاشیاء والنظار لابن نجیم، کتاب القضاء والشہادات، ص/۱۱۶، ط/بدون تاریخ، اتح ایام سعید کھنڈی ادب منزل پاکستان جوک کراچی۔

(۲) فلسفہ شریعت اسلام، ص/۳۵۱۔

(۳) المجلہ، مادہ/۱۶۰۶، ص/۳۵۵۔

(۴) المجلہ، مادہ/۱۶۰۸، ص/۳۵۵۔

جب خط اور مہر وغیرہ جعل سازی اور فریب کاری کے شبہ سے محفوظ ہوں، تو ان پر عمل کیا جائے گا اور وہ حکم کا مدار ہوں گے اور کسی دوسرے طریقے سے اثبات کی ضرورت نہ ہوگی جیسا کہ مجلہ میں ہے..... یہی حکم شاہی اجازت ناموں، تسکات [Obligation] اور عدالتوں کے رجسٹروں وغیرہ کا ہے۔ (۱)

مذکورہ سطور سے واضح ہوتا ہے کہ تحریری گواہی کی اہمیت کسی طور کم نہیں ہے، بلکہ اس دور میں جب کہ لکھنے کا رجحان زیادہ ہے، کتابت کو ترجیح ہوگی، تاہم اگر دونوں طرح کی شہادات موجود ہوں، تو عمومی شرعی ضابطے کو مدنظر رکھ کر فیصلہ کیا جائے، تو بہتر ہوگا۔

گواہی کا مقصد:

گواہی تحریری طور پر ہو یا زبانی ہو اس کے قائم کرنے کا مقصد یہ ہے، کہ حق سے انکار کا خوف نہ رہے۔ (۲) شریعت نے گواہی کے حوالے سے واضح ضابطہ مقرر کیا ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان لم یکونا رجلین فرجل و امرأتان ممن ترضون من الشہداء“۔ (۳) اور اپنے مردوں میں سے دو گواہ بنا لو، پھر اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں (ان کو گواہ بنا لو) جنہیں تم گواہوں میں سے پسند کرتے ہو۔

معاملات میں گواہی کا نصاب: مالی معاملات وغیرہ میں گواہی کا شرعی نصاب دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں (۴) ہیں جیسا کہ قرآن مجید میں آیا ہے۔

المجلہ میں ہے: ”نصاب الشہادة فی حقوق العباد رجلان او رجل و امرأتان و تقبل شہادة النساء فقط فی حق المال فی المحال التي لا یمکن اطلاع الرجال علیہا“ (۵) حقوق العباد میں گواہی کا نصاب دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ہیں، اور عورتوں کی گواہی صرف مال کی بابت مجال میں قبول کی جائے گی جس پر مرد حضرات مطلع نہ ہو سکتے ہوں۔

گواہی کے الفاظ: احناف کی رائے میں کسی حق کو ثابت کرنے کے لئے ”اشہد“ کے الفاظ کے ساتھ مجلس قضاء میں سچی خبر دینا شہادت ہے۔ (۶) اس لفظ کے اختیار کرنے کی وجہ بیان کرتے ہوئے علامہ غلام رسول سعیدی نے ابن نجیم کے حوالے سے لکھا ہے کہ یہ لفظ اپنے اندر قسم کے معنی رکھتا ہے، گویا کہ گواہ یہ کہتا ہے، کہ میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں کہ میں نے یہ واقعہ اسی طرح دیکھا ہے اور

(۱) المجلہ، مادہ/۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ص/۳۹۱۔ (۲) مغنی المحتاج، کتاب الرهن، ۱۲۱/۲۔

(۳) البقرة/۲۸۲۔

(۴) اقتصادی زندگی میں عورتیں فطر تا مردوں سے کم تجربہ رکھتی ہیں، لہذا عورت کی گواہی، مرد کی آدمی گواہی کے برابر شمار ہوگی۔ (فلسفہ شریعت اسلام، ص/۳۲۸) اگرچہ عورت کی آدمی گواہی کے متعدد اسباب ہیں، مگر سب کوئی بھی ہو، حق یہی ہے کہ شریعت نے عورت کی گواہی کو مرد کے مقابلے میں نصف قرار دیا ہے (واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب)۔

(۵) المجلہ، مادہ/۱۶۸۵، ص/۳۷۸۔

(۶) فتح القدر، علامہ، ابن ہمام، ۶/۳۳۶، ط/ بدون تاریخ، مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

اب اس کی خبر دے رہا ہوں۔ (۱)

بنا بریں فقہاء کی رائے میں قسم صرف اللہ تعالیٰ کے نام کی ہوگی، جیسا کہ حدیث میں ہے: ”من كان خالفا فليخلف

بالله“۔ (۲)

قسم لینا:

اگر کسی مقام پر عاقدین کے مابین نزاع پیدا ہو جائے تو تصفیہ کا طریق کار کیا ہوگا، گواہی کس سے طلب کی جائے گی، اور قسم کو کس پر ڈالیا جائے گا، اس حوالے سے شرعی ضابطہ درج ذیل ہے:

جب نزاع پیدا ہو جائے، تو مدعی [Claimant] کی ذمہ داری ہے کہ وہ گواہ پیش کرے، حدیث شریف میں ہے: ”البينة على المدعى واليمين على من انكر“۔ (۳) گواہی پیش کرنا مدعی [Claimant] پر ہے اور قسم اس پر ہے جو انکار کرے۔ تاہم بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے قسم اور ایک گواہ سے بھی فیصلہ کیا ہے، جیسا کہ ابن عباس سے روایت ہے

علامہ غلام رسول سعیدی نے علامہ امام ابن ہمام کے حوالے سے لکھا ہے کہ حدیث: ”البينة على المدعى واليمين على من انكر“ مشہور ہے اور اس کو تمام امت نے قبول کیا ہے، یہ حدیث حکما متواتر کے درجہ میں ہے، اور اس کے مقابل: ”قضی باليمين مع الشاهد“ والی حدیث غریب ہے اور غریب حدیث، متواتر حدیث کے معارض نہیں ہو سکتی (شرح صحیح مسلم، علامہ غلام رسول سعیدی، کتاب الاقصیۃ، باب القضاء باليمين والشاهد، ۸۱/۵، ط/۱۳۱۱ھ/۱۹۹۱ء، فریڈ بک سٹال ۳۸ اردو بازار لاہور)۔ ابن قدام نے اس حدیث: ”البينة على المدعى واليمين على من انكر“ کو ضعیف کہا ہے، علامہ غلام رسول سعیدی کے بقول ان کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے، بلکہ یہ قول بدایت کے خلاف ہے۔ (شرح صحیح مسلم، کتاب الاقصیۃ، باب القضاء باليمين والشاهد، ۸۲/۵)۔

علامہ زبیلی لکھتے ہیں کہ یہ حدیث بخاری، مسلم، سنن الکبریٰ للبیہقی، سنن دارالقطنی، میں منقول ہے اور ابن عدی نے اس کو دو سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے، جبکہ امام واقدی نے اس حدیث کو کتاب المغازی میں روایت کیا ہے۔ (نصب الرایۃ، الامام ابو محمد، عبد اللہ بن یوسف الزبیلی التوفی (۶۲ھ)، ۹۶/۴، ط/دار الحدیث)۔ (شرح صحیح مسلم، کتاب الاقصیۃ، باب القضاء باليمين والشاهد، ۸۲/۵)۔

(۱) تیان القرآن، علامہ، غلام رسول رضوی، ۱/۱۰۵۵، ط/۱۳۲۰ھ/۱۹۹۹م، فریڈ بک سٹال ۳۸ اردو بازار لاہور۔

(۲) صحیح البخاری، الامام ابو عبد اللہ، محمد بن اسماعیل البخاری (م ۲۵۶ھ)، کتاب الایمان والذکر، باب لا تحلفوا بآبائکم، ۹۸۳/۲، رقم الحدیث/

۶۶۳۶، ط/۱۴۰۵ھ-۱۹۸۵ء، وزارة التعليم الفيدرالية بسلام آباد۔

(۳) صحیح البخاری، کتاب الشہادات، باب للیمین علی المدعی علی فی الاموال والحدود، ۳۶۶/۱۔

علامہ غلام رسول سعیدی نے کہا ہے کہ یہ حدیث: ”البينة على المدعى واليمين على من انكر“ اس قدر اسانید کثیرہ سے مروی ہے، کہ اس کو حکماً متواتر قرار دیا گیا اور اس حدیث کے مشہور ہونے میں سب کا اتفاق ہے (شرح صحیح مسلم، کتاب الاقضية، باب القضاء باليمين والشاهد، ۸۱/۵) کی عمرو بن دینار سے روایت ہے، حالانکہ قیس بن سعد کی عمرو بن دینار سے کوئی روایت نہیں ہے، جیسا کہ امام طحاوی نے اس کی تصریح کی ہے۔ (شرح معانی الآثار، باب القضاء باليمين مع الشاهد ۲/۲۵۷) (نصب الراية، ۴/۹۷)۔

ابن قطان نے لکھا ہے کہ اگرچہ امام مسلم نے اس حدیث کو اپنی صحیح میں ”عن قيس بن سعد بن عمرو بن دينار عن ابن عباس“ روایت کیا ہے، مگر اس میں دو انقطاع ہیں..... اور امام دارقطنی نے حدیث کو: ”عن طاؤس عن ابن عباس“ روایت کیا ہے، اس کی سند میں عبداللہ بن محمد بن ربیعہ متروک ہے۔ (نصب الراية، ۴/۹۷ و ما بعد)۔

حدیث: ”قضى باليمين مع الشاهد“ کو امام ترمذی نے ”عن ربیعہ بن ابی عبدالرحمن عن سہیل بن ابی صالح عن ابیہ عن ابی ہریرۃ“ سے روایت کیا ہے اور اس کو حسن غریب کہا ہے، امام طحاوی کے بقول..... عبدالعزیز (اور اسی طرح)..... در اورودی نے سہیل سے پوچھا تو اس نے اس حدیث کو نہ پہچانا (شرح معانی الآثار، باب القضاء باليمين مع الشاهد ۲/۲۵۶-۲۵۷) اسی طرح سلیمان نے ان سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا میں اس حدیث کو نہیں جانتا..... سہیل کو بیماری لاحق ہوئی جس کی وجہ سے ان کی عقل چل گئی (نصب الراية، ۴/۹۹)۔

”أن رسول الله قضی بيمين وشاهد“ (۱) رسول اللہ ﷺ نے قسم اور ایک گواہ کے ساتھ فیصلہ فرمایا۔

(۱) الصحیح للمسلم، الامام مسلم بن حجاج القشیری، کتاب الاقضية، باب وجوب الحکم بشاهد ويمين، ۲/۷، ۱۴۰۵ھ-۱۹۸۵م طبع علی الفقہ وزارت التعليم الفیدرالیۃ باسلام آباد۔ اسی طرح کی مزید روایات حضرت ابو ہریرۃ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے منقول ہیں (سنن ابن ماجہ، الامام ابو عبداللہ محمد بن یزید بن ماجہ القروی، ۲۷۳م)، ابواب الشہادات، باب القضاء بالشاهد واليمين، ص/۱۷۳، ط/ بدون تاریخ، ایچ ایم سعید کینی ادب منزل کراچی)۔

علامہ زیلعی کی رائے کے مطابق اس حدیث میں دو انقطاع ہیں:

۱۔ بقول امام ترمذی، امام بخاری نے کہا کہ عمرو بن دینار نے ابن عباس سے حدیث کو نہیں سنا..... امام بخاری کی بات کی توثیق امام دارقطنی سند سے ہو رہی ہے، جس میں عمرو بن دینار کے بعد طاؤس کا نام ہے۔ دارقطنی حدیث کو اس سند سے روایت کیا ہے: ”عن عبد الله بن محمد بن ربیعة ثنا محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن طاؤس عن ابن عباس“..... نیز عبداللہ بن محمد بن ربیعہ متروک ہے۔

۲۔ امام طحاوی کہتے ہیں کہ ہم قیس بن سعد کی عمرو بن دینار سے کسی روایت سے واقف نہیں ہیں (شرح معانی الآثار، باب القضاء باليمين مع الشاهد، ۲/۲۵۷) (نصب الراية، ۴/۹۸)۔

ابن قطان نے لکھا ہے کہ اگرچہ امام مسلم نے اس حدیث کو اپنی صحیح میں ”عن قيس بن سعد بن عمرو بن دينار عن ابن عباس“ روایت کیا ہے، مگر اس میں دو انقطاع ہیں (نصب الراية، ۴/۹۸-۹۷)۔

اسلام کے معاشی نظام میں گارنٹی کی اہمیت

حدیث مذکورہ سے یہ واضح نہیں ہوتا کہ یہ قسم مدعی [Claimant] پر ہے یا مدعی علیہ [Defendant] پر ہے، فقہاء احناف نے اس حدیث کی تاویل کی ہے: "ان المراد قضی بشاھد للمدعی ویمین المدعی علیہ ای قضی احياناً هكذا واحياناً هكذا"۔ (۱)

کہ لیکن دوسری حدیث اس بات کا تعین کرتی ہے کہ قسم مدعی علیہ [Defendant] پر ہے، چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: "ان النبی ﷺ قضی بالیمین علی المدعی علیہ"۔ (۲) یعنی حضور ﷺ نے مدعی علیہ [Defendant] پر، قسم سے فیصلہ فرمایا۔

مدعی [Claimant] کی قسم اور ایک گواہ کے ساتھ فیصلہ کرنا جائز ہے..... مگر یہ کہ یہ فیصلہ صرف مالی معاملات کے ساتھ خاص ہے۔ (۳)

علامہ نووی نے کہا: "فیہ جواز القضاء بشاھد ویمین"۔ (۴) مدعی [Claimant] جب اپنے دعویٰ پر ایک گواہ پیش کرے اور قسم کھالے، تو اس کے حق میں فیصلہ کرنا جائز ہے۔ انہی کے بقول صحابہ، تابعین اور جمہور فقہاء کا موقف ہے کہ اموال اور جن چیزوں سے اموال کا قصد کیا جائے، ان میں ایک گواہ اور قسم کی بنا پر فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ (۵)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک ضعیف روایت ہے: "ان النبی ﷺ رد الیمین علی طالب الحق"۔ (۶)

حنابلہ نے حدیث ابن عباس کو مد نظر رکھتے ہوئے کہا کہ مالیات میں ایک گواہ اور قسم سے فیصلہ ہو جائے گا۔ (۷)

(۱) کشف المغطاء عن وجہ المؤطا (حاشیہ المؤطا لعلما لک)، مولانا اشفاق الرحمن الکا ندھلوی، ص/۲۳۳۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب الشھادات، باب الیمین علی المدعی علیہ فی الأموال والحدود، ص/۳۶۷۔

(۳) فقہ الحدیث، ترجمہ و تشریح کتاب الدرر المنہیۃ للشوکانی، مترجم حافظ، عمران ایوب، لاہوری، کتاب الخصومۃ، ۲/۵۹۱، ط/ جولائی ۲۰۰۳ء، نعمانی کتب خانہ، لاہور۔

(۴) شرح الکامل للنووی، مع الصحیح للمسلم، کتاب الاقضية، باب وجوب الحکم بشاھد ویمین، ۲/۷۴، ط/ ۱۴۰۵ھ/ ۱۹۸۵ء، وزارة التعليم الفیدرالیۃ باسلام آباد۔

(۵) علامہ نووی کے بقول اس باب میں حدیث ابن عباس صحیح ترین ہے..... اس پر کسی نے جرح نہیں کی اور ائمہ فن حدیث کی رائے میں اس حدیث کی صحت میں کوئی اختلاف نہیں ہے (شرح الکامل للنووی، مع الصحیح للمسلم، کتاب الاقضية، باب وجوب الحکم بشاھد ویمین، ۲/۷۴)۔

(۶) علامہ شوکانی کی رائے میں مدعی [Claimant] سے قسم اٹھوانے پر کوئی واضح دلیل نہیں ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ضعیف ہے (فقہ الحدیث، کتاب الخصومۃ، ۲/۵۹۲)۔ احناف کی رائے میں ایک گواہ اور مدعی [Claimant] کی قسم کی بنا پر فیصلہ کرنے کے حوالے سے جو حدیث آئی ہے، وہ منقطع ہے، اور وہ حدیث جس میں ایک سے زائد راوی منقطع ہوں وہ قرآن کے کسی حکم کو منسوخ کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے ہے (نصب الرایۃ، ۲/۹۷ وما بعد)۔

(۷) عقوبات اور بدنیات یعنی نکاح وغیرہ کے احکام میں دو گواہوں کی ضرورت ہوگی (المغنی لابن قدامۃ الحنبلی، ۱۲/۷ وما بعد، ط/ دار الفکر بیروت لبنان)۔

فقہاء مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ وغیرہ کی رائے میں مالیات میں گواہ کے ساتھ قسم کے ذریعے فیصلہ کیا جائے گا۔ (۱) علامہ شوکانی اسی کے قائل ہیں (۲) احناف کی رائے میں حدود اور قصاص کے علاوہ سب حقوق میں دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی، (۳) مقررہ نصاب سے ہٹ کر فیصلہ دینا جائز نہیں ہے۔

احناف کی رائے میں: ”قضی بيمين وشاهد“ کو مالیات کے ساتھ خاص کرنا درست نہیں ہے، بلکہ تمام امور میں دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کی ضرورت ہوگی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان لم یکنوا رجلین فرجل ومرتاتان ممن ترضون من الشہداء“۔ (۴) آیت مذکورہ میں گواہی کا نصاب دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں مقرر ہوا ہے، لہذا ایک گواہ اور مدعی [Claimant] کی قسم کی بنا پر فیصلہ کرنے کا حکم اس آیت سے باطل ہو رہا ہے، نیز سیاق آیت میں قرض پر دو گواہ بنانے کا ذکر موجود ہے، اور گواہ اس لئے بنائے گئے تاکہ اگر کوئی فریق انکار کرے، تو حاکم کے سامنے دو گواہ پیش کر دیئے جاسکیں، لہذا حاکم پر لازم ہے کہ وہ دو گواہوں کی بنا پر فیصلہ دے، کیوں کہ آیت میں امر کا صیغہ ہے، جو کہ وجوب کا تقاضا کرتا ہے، جس طرح حد قذف میں اسی (۸۰) کوڑوں سے کم اور حد زنا میں سو (۱۰۰) کوڑوں سے کم مارنا جائز نہیں، اسی طرح دو گواہ منصوص (Expressly stated in the text) ہیں اور دو گواہوں سے کم گواہ پیش کرنا اور دو سے کم گواہوں پر فیصلہ دینا جائز نہیں ہے۔ (۵)

حدیث: ”قضی بيمين وشاهد“ قرآن و حدیث مشہورہ کے خلاف ہے، جبکہ اس کے مقابلے میں حدیث: ”البینة علی المدعی والیمین علی من انکر“ زیادہ مشہور ہے اور امت نے اس کو قبول کیا ہے، جس سے واضح ہوتا ہے کہ مدعی علیہ پر قسم ہے۔ (۶)

لہذا اگر ایک گواہ اور مدعی [Claimant] پر قسم کے ساتھ فیصلہ دیا جائے، تو گواہی کا قاعدہ ٹوٹ جائے گا اور اس قاعدہ کا

عموم منسوخ ہو جائے گا۔

(۱) بدلیۃ المحبہ ونہایۃ المقصد لابن رشد، مترجم ڈاکٹر عبید اللہ فہد فلاحی، ص/۱۳۳۰، ط/۲۰۰۶ء، دار التذکیر رحمن مارکیٹ، غزنی سٹریٹ، اردو بازار لاہور۔

(۲) فقہ الحدیث، کتاب الخصومۃ، ۲/۵۹۱۔

(۳) (اللباب فی شرح الکتاب، شیخ عبدالغنی المیدانی، ۲/۱۳۲، ط/تقدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ، کراچی، پاکستان)۔ شافعیہ کی رائے میں یہ حکم صرف اموال اور اس کے توابع؛ جیسے بیع، شراء، شرط خیار، اجل، اجارہ اور اعارہ وغیرہ میں ہے (التفسیرات الاحمدیہ، الشیخ، ملا احمد الجونفوری، ص/۹، مکتبۃ الحرم اردو بازار، لاہور، پاکستان)۔

(۴) البقرۃ/۲۸۲۔

(۵) احکام القرآن، ابو بکر علی الرازی الجصاص (م ۳۷۰ھ) ۱/۵۱۴ وما بعد، ط/۱۴۰۰ھ، سہیل اکیڈمی لاہور۔

(۶) شرح صحیح مسلم، کتاب الاقصیۃ، باب القضاء بالیمین والشاہد، ۵/۸۱۔ کشف الغطاء عن وجہ التواطؤ للماک (حاشیہ ۲) ص/۶۳۳-۶۳۵۔

اسلام کے معاشی نظام میں گارنٹی کی اہمیت

حاصل یہ ہے کہ ایک گواہ اور مدعی پر قسم سے فیصلہ باطل ہے، مدعی پر گواہی اور انکار کرنے والے پر قسم ہے، نیز گواہی کا معیار وہی ہے جو آیت قرآنی سے واضح ہوتا ہے۔

اقرار حق: قضاء کی ایک بنیاد حق کا اقرار [Confess] ہے، جس کی بنا پر فیصلہ کیا جاتا ہے۔

اقرار کا مفہوم: لفظ اقرار، اقرار کا مصدر ہے۔ (۱) ”اقرار“ باء کے صلہ کے ساتھ، اقرار [Confess] کے معنی اعتراف

کرنا، تسلیم کرنا اور مان لینا کے ہیں۔ (۲) کہا جاتا ہے: ”اقرار بالحق“ یعنی اس نے حق کا اقرار [Confess] و اعتراف [Admit] کیا۔ (۳)

مجمع لفظ الفقہاء میں اقرار (Recognition of rights) کی تعریف یہ کی گئی: ”اعتراف الشخص بحق عليه لآخر“۔ (۴) کسی شخص کا کسی دوسرے کے حق (جو اس کے ذمہ ہے) کو تسلیم کرنا، اقرار کہلاتا ہے۔

دعویٰ کے ثبوت کے لئے سب سے زیادہ قوی دلیل، مدعی علیہ [Defendant] کا ذاتی اقرار [Confess] ہے، مجلہ میں ہے: ”ان اقرار المدعی علیہ الزمہ الحاکم باقراره وان انکر طلب البینة من المدعی“۔ (۵) اگر مدعی علیہ [Defendant] اقرار کر لے تو حاکم اس کے اقرار [Confess] پر اس کو پابند بنائے گا اور اگر اس نے انکار کیا، تو مدعی [Claimant] سے گواہی طلب کی جائے گی۔

[۲] ضمان (Guarantee) :

ضامن (عین کلمہ کے زیر کے ساتھ) ”ضمن الشیء“ اس نے فلاں شے کی ضمانت دی، ایسے شخص کو ”ضامن“ یا ”ضمین“ کہتے ہیں، ”ضمن الشیء تَضْمِينًا فَتَضْمَنُ عَنْهُ“ اس نے اسے کسی چیز کا ضامن [Guarantor] بنایا، تو وہ اس کی طرف سے ضامن بن گیا۔ (۶)

”الضمان..... الکفالة“ ضمان، کفالت کو کہتے ہیں..... ”الضمانة“، ”ضمین“ سے ہے، ہر وہ شے جو حق کے ضیاع سے حق کی کفیل [Guarantor] ہو، جیسے وثیقہ، رہن اور کفالت وغیرہ، ان (Warranty deed) کو ضمانت کہتے ہیں۔ (۷)

(۱) مجمع لفظ الفقہاء، حرف الهمزة / ص / ۸۳۔

(۲) المدور والوسیط، ڈاکٹر راجی ابعلکی، منیر ابعلکی، مترجم پروفیسر عبدالرزاق، حرف ا / ص / ۷۴، ط / ۲۰۰۵ء، دار الاشاعت اردو بازار کراچی۔

(۳) مختار الصحاح، باب القاف، مادہ / قرار / ص / ۷۳۳۔

(۴) مجمع لفظ الفقہاء، حرف الهمزة / ص / ۸۳۔

(۵) المجلہ، مادہ / ۱۸۱۷، ص / ۴۰۹۔

(۶) مختار الصحاح، باب الضاد / مادہ / اض من / ص / ۵۴۱۔

(۷) مجمع لفظ الفقہاء، حرف الضاد / ص / ۲۸۵۔

لغت میں ”وَتَّكَّفَهُ“ کا لفظ آیا ہے، یعنی اس نے اس کو ثقہ قرار دیا۔ (۱) شاید اسی بنا پر شخصی ضمانت کو وثیقہ کہا جاتا ہے، عموماً ضمانت کی ضرورت دو معاملہ کاروں کے مابین پیش آتی ہے، اور ان کے درمیان جب کوئی تیسرا شخص، حق دلوانے کی ضمانت اٹھائے، تو اس کو ضامن [Guarantor] کہتے ہیں۔

ضمانت کسی شے کی ہوتی ہے، جو حق کو ضائع ہونے سے بچاتی ہے اور حق کی کفالت کرتی ہے، ضمانت شخصی ہو تو کفالت کی ذمہ داری کفیل پر آتی ہے۔

مقصد ضمانت:

افلاس [Bankruptcy] کے خوف کی وجہ سے ضمان کو قائم کیا جاتا ہے۔ (۲) مطلب یہ ہوا کہ جب کوئی ضامن یا کفیل [Guarantor] ہو جائے، تو افلاس [Bankruptcy] کا خوف نہیں رہتا، کیوں کہ قرض وغیرہ دینے والا، عدم ادائیگی کی صورت میں، ضمانت اٹھانے والے سے قرض کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ کے عہد میں ایک قرض دینے والے نے کسی کے بیس دینار دینے تھے، قرضخواہ نے اس سے مطالبہ کیا، تو اس نے کہا کہ میرے پاس کچھ نہیں ہے، جو کہ میں تمہیں دوں، قرض خواہ نے کہا بخدا! جب تک تو قرض ادا نہیں کرے گا میں تمہیں نہیں چھوڑوں گا یا تو مجھے کوئی ضامن دے، وہ اسے کھینچ کر نبی ﷺ کے پاس لے گیا، حضور ﷺ نے اس سے پوچھا کہ، تو اس سے کتنی مہلت مانگتا ہے، اس نے کہا کہ ایک ماہ کی، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں اس کا ضامن ہوں، پھر وہ شخص مقررہ مدت اسے لے آیا تو آپ ﷺ نے اس سے پوچھا کہ کہاں سے ملا ہے تو اس نے کہا معدن (کان) سے، تو آپ نے فرمایا اس میں بھلائی نہیں ہے، (اس کے مال کو رد فرمایا) اور اس کے قرض کو اپنی طرف سے ادا کیا۔ (۳) مذکورہ حدیث صحیح ہے اور اس میں قسم کو مدعی علیہ [Defendant] پر ڈالا گیا ہے، اس حدیث سے چند باتیں مزید ظاہر ہوتی ہیں:

(۱) مختار الصحاح، باب الواو، ص/۹۵۰۔

(۲) معنی المحتاج، کتاب الرهن، ۲/۱۲۱۔

(۳) سنن ابن ماجہ، ابواب الصدقات و متعلقاتھا، باب الکفالة، ص/۱۷۵۔ حاشیہ کتاب میں علامہ عبدالغنی مجددی دہلوی نے آپ ﷺ کے مال کو رد فرمانے کی وجہ سے یہ لکھی ہے، کہ معدن اگر دارالاسلام میں ہو اور اسے کوئی مسلمان پائے، تو وہ اس کا قرض ادا کرے گا، کیوں کہ حدیث میں ہے: ”وفی السکاز الخمس“ اور باقی ماندہ اس کے مالک کا ہوگا، بشرطیکہ وہ اس کا مالک ہو، اور اگر یہ کسی پہاڑ یا جنگل میں ہو، تو اس کا ہے، جس نے پایا ہے، اور یہ بات نامعلوم تھی، کہ اس نے کسی دوسرے کی ملکیت سے لیا ہے یا جنگل سے حاصل کیا ہے، وہ مال نہ لینا بہتر تھا، اس وجہ سے آپ نے اس کو لوٹا دیا اور اس کا دین [Debt] اپنی طرف سے ادا کر دیا۔ (انجام الحاجۃ حاشیہ سنن ابن ماجہ، شیخ عبدالغنی المجددی، الدہلوی، ابواب الصدقات و متعلقاتھا، باب الکفالة، ص/۱۷۵، ط/بدون تاریخ، ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل کراچی)۔

[اولا] قرضخواہ کو مطالبہ عدین [Debt] کا حق حاصل ہے۔

[ثانیا] جس کے ذمہ دین [Debt] ہے، قاضی اس کو مہلت دے سکتا ہے۔

[ثالثا] مقررہ وقت میں دین [Debt] نہ کیا جاسکے، تو ضامن [Guarantor] دین کی ادائیگی خود کرنے کا پابند ہے۔

[رابعاً] قاضی، منصب قضاة پر رہتے ہوئے خود کسی کا ضامن [Guarantor] بن سکتا ہے۔

[خامسا] مدت دین پوری ہونے پر معاملہ کو عدالت میں لایا جائے گا۔

[سادسا] قاضی، کے پاس اختیار ہے کہ وہ ذرائع آمدن (Source of Income) کے متعلق دریافت کرے اور مشکوک و

ناجائز آمدن کو مسترد کر دے۔

[سابعا] رکاز میں شمس ہے۔

قاضی کا علم کی بنا پر فیصلہ کرنا: قسم کے باوجود قاضی اپنے علم کی بنا پر فیصلہ کر سکتا ہے، جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ

سے روایت ہے کہ دو آدمی نبی ﷺ کی خدمت میں جھگڑا لائے، تو آپ نے مطالبہ کرنے والے سے دلیل پیش کرنے کو کہا، جب وہ

دلیل پیش نہ کر سکا تو آپ ﷺ نے دوسرے شخص (مطلوب) کو قسم اٹھانے کا کہا، اس نے اللہ کی قسم کھائی کہ اس کی کوئی شے اس کے

پاس نہیں ہے، تو آپ علیہ الصلاۃ والسلام نے فرمایا: ”قد فعلت ولكن غفر لک باخلاص قول لا اله الا الله“۔ (۱) یعنی تو

نے ایسا کیا ہے، لیکن تجھے ”لا اله الا الله“ اخلاص کے ساتھ کہنے کی وجہ سے بخش دیا ہے، ایک دوسری روایت میں ہے کہ آپ ﷺ

نے فرمایا: ”بسل هو عندک اذ دفع الیہ حقہ“ بلکہ وہ تیرے پاس ہے، اور اس کو اس کا حق دے دے۔ مذکورہ احادیث میں فیصلہ

کے لئے بنیادی اصولوں یعنی گواہی اور قسم کو بروکار لایا گیا بعد ازاں جب ناجائز طور پر دوسرے کا حق غصب کرنے کی کوشش کی گئی تو نگاہ

نبوت سے فیصلہ دیا گیا، جو کہ صرف آپ ﷺ کے ساتھ خاص ہے، لہذا قاضی کا اپنے علم کی بنا پر فیصلہ قطعی فیصلہ نہیں کر سکتا، بلکہ فیصلہ

قضاة کے اصولوں کے مطابق کیا جائے گا اس کا علم معاون فیصلہ ہو سکتا ہے، اس حوالے سے وہ ناجائز کرنے والے کو خوف دلا سکتا ہے۔

[۳] رہن (Mortgage):

رہن کی تاریخ قدیم یونانیوں کے دور سے ملتی ہے، قدیم معاشرے میں اس کا چل چلاؤ رہا، ”تاریخ میں سب سے پہلے غیر

سودی کاروبار کرنے والے بینک کا نام ایجیبسی تھا اس بینک نے رہن کو اپنی اساس بنایا تھا، یہ بینک ساتویں صدی قبل مسیح بابل میں

قائم ہوا اور اپنے زمانے کا ممتاز بینک تھا“۔ (۲)

(۱) السنن لابن ماجہ، الامام، ابو داؤد الجتانی (۲۰۲-۲۷۵ھ) کتاب الایمان والندور، باب فی الخلف کا ذبا محمد، ص/۴۷۶، ح/۳۲۷۵،

ط/الاولیٰ ۱۳۲۰/۱۹۹۹م، دارالسلام للنشر والتوزیع الریاض۔

(۲) ہسٹری آف دی جیوز نیویارک، ص/۶۸-۶۹، ط/۱۹۵۸ء بحوالہ سود کی متبادل اساس، شیخ محمود احمد، ص/۹۳، ط/اول، ۱۹۸۶م، ادارہ

ثقافت اسلامیہ، ۲ کلب روڈ، لاہور۔

اسلام سے پہلے لوگ مادی اشیاء کے علاوہ اپنی اولادوں کو بھی رہن رکھتے تھے، زمانہ جاہلیت میں عربوں میں یہ رواج تھا کہ راہن، مرتہن سے کہتا کہ اگر میں فلاں وقت تک قرض کی رقم تمہارے پاس لے آؤں تو ٹھیک ہے، بصورت دیگر رہن تمہارا ہوگا اور جب راہن، رہن کو شرط کے مطابق مقررہ وقت میں چھڑانے کی طاقت نہ رکھتا، تو شے مرہونہ کو مرتہن کی ملکیت تصور کر لیا جاتا تھا۔

عہد اسلام میں دیگر رواجی قوانین کی طرح رہن کا قانون بھی موجود تھا، اسلام نے اس قانون کو برقرار رکھا، البتہ جہاں خرابی تھی اس کو دور کر دیا گیا، چنانچہ حضور ﷺ نے اپنے فرمان: ”لا یغلق الرهن“ (۱) کے ذریعے رہن کو اس طرح بند کرنے سے منع فرمایا وہ مرتہن کی

ملکیت بن جائے، یہ زمانہ جاہلیت عرب رہن کے حوالے سے اس طرح کیا کرتے تھے، کے اس طریقے کو باطل قرار دیا۔ اسلام نے معیادی قرضوں میں شہادت اور کتابت کا حکم دیا ہے اور اگر کسی جگہ کا تب میسر نہ ہو، تو رہن رکھنے کا حکم دیا ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فلهن مقبوضه فان امن بعضكم بعضا فليؤد الذي اؤتمن امانته وليتق الله ربہ“۔ (۲)

اور اگر تم سفر میں ہو اور تمہیں دستاویز لکھنے والا نہ ملے، تو قبضہ دی ہوئی رہن (کی بنا پر معاملہ کرو) پھر اگر تمہیں ایک دوسرے پر اعتبار ہو تو جس پر اعتبار کیا گیا ہے اسے چاہیے کہ وہ اس کی امانت ادا کرے اور اللہ سے ڈرے جو اس کا رب ہے۔ رہن کی شکل صورت میں عہد بجدت آتی گئی، اس وقت رہن، متعدد صورتوں کے ساتھ مالیاتی نظام کا حصہ بنا ہوا ہے، موجودہ بینکاری نظام میں رہن کو جو بنیادی حیثیت حاصل ہے، اس سے انکار محال ہے۔

وثیقہ دین [Debt] کا مالی اعتبار سے قیمتی ہونا ضروری ہے، مال مستقوم کی جو قید فقہاء نے لگائی اس کا فائدہ یہ ہے، کہ ایسی تمام اشیاء وثیقہ سے نکل جاتی ہیں جو حرام ہیں یا حرام کرنے والی ہیں اور انکی پلیدی جدا کرنا ممکن نہیں ایسی اشیاء کو قرض کا وثیقہ بنانا جائز نہیں ہے۔ (۳)

قرآنی آیت اور حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ رہن سے دین [Debt] کی توثیق ہوتی ہے۔ علامہ جزیری نے لکھا ہے کہ لفظ وثیق کے معنی پائیدار کے ہیں، پس قرض میں کوئی شے رہن رکھی جائے، تو وہ قرض قابل وثوق ہو جاتا ہے۔ (۴)

ڈاکٹر وہب الزحلی نے لکھا ہے: ”وثيقة ای متوثق بها فقد توثق الدين وصار مضمونا محكما بالعین

(۱) الام، ابو عبد اللہ، محمد بن ادریس الشافعی (۱۵۰-۲۰۴ھ)، کتاب الرهن، ۳/۱۸۶، ط/ بدون تاریخ، دار المعرفۃ بیروت لبنان۔

(۲) البقرہ/۲۸۳۔

(۳) الفقہ الاسلامی وادلیتہ، الدكتور، وصیہ الزحلی، الفصل الثانی عشر، الرهن، ۵/۱۸۰، ط/ الثالثہ ۱۴۰۹ھ/۱۹۸۹م، دار الفکر سوریا دمشق۔

(۴) کتاب الفقہ علی المذہب الاربعہ، کتاب الرهن، ۲/۶۴۰۔

اسلام کے معاشی نظام میں گارنٹی کی اہمیت

المروہون“ (۱) وثیقہ وہ شے ہے جس کے ساتھ کسی کو مضبوط کیا جائے، قرض مضبوط ہو کر شے مرہونہ کے عوض پختہ اور قابل ضمانت ہو۔ علامہ عینی نے علامہ قدوری کے حوالے سے لکھا ہے: ”الرهن عبارة عن عقد وثيقة، وبذاک بفضل من الكفالة والحوالة، لانهما عقد وثيقة بذمة، وینفصل من المبیع فی ید البائع لانه وثيقة ولس بعقد علی وثيقة“ (۲) رہن وثیقہ کے عقد سے عبارت ہے اسی وجہ سے کفالت اور حوالہ سے جدا ہے کیوں کہ یہ دونوں شخصی ذمہ داری کے عقد ہیں اور بائع کے قبضہ میں جو بیع (جو شے بیچی یا خریدی جا رہی ہو) ہے اس سے جدا ہے کیوں کہ وہ صرف وثیقہ ہے اور وثیقہ پر عقد نہیں ہے۔ امام راغب اصفہانی نے رہن کی تعریف کرتے ہوئے کہا: ”الرهن ما یوضع وثيقة للدين“ قرض کی مضبوطی اور پختگی کے لئے جو شے رکھی جائے، رہن کہلاتی ہے۔ (۳)

لہذا ایسی شے وثیقہ بن سکتی ہے جو مالی اعتبار سے قیمت رکھتی ہو، مالی اعتبار سے قیمت کی قید لگانے سے ایسی تمام اشیاء وثیقہ سے نکل جائیں گی جو حرام ہیں یا حرام کرنے والی ہیں اور انکی پلیدی جدا کرنا ممکن نہیں ایسی اشیاء کو قرض کا وثیقہ بنانا جائز نہیں ہے۔ مالیاتی اداروں میں متعدد مقاصد کے تحت قرض دیئے جاتے ہیں، جن میں متعدد نوعیت کی ضمانتیں درکار ہوتی ہیں، ان میں شخصی ضمانتیں، ذاتی ملکیتی جائیداد کی ضمانتیں، اشیاء رہن کی ضمانتیں وغیرہ شامل ہیں، اسلامی مالیاتی نظام کے مطابق رہن کو بطور ضمانت (Guarantee) رکھا گیا ہے۔

محمد حفیظ ارشد ملک نے چند مقاصد کے تحت دیئے جانے والے قرضوں کی نشاندہی کی ہے، جن میں رہن کو بطور

ضمانت (Guarantee) رکھا جاتا ہے:

مطلوبہ ضمانت	مالی تعاون کا طریقہ	مقصد قرضہ
ذاتی ملکیت جائیداد (اس میں منقولہ غیر منقولہ جائیداد کو رہن رکھا جاسکتا ہے)	قرض حسنہ	[۱] ذاتی قرضہ
اشیاء کارہن	مراہجہ	[۲] سرمایہ عاملہ تجارت و صنعت
ملکیت کاغذات کارہن	مراہجہ (حقوق ملکیت)	[۳] اشیاء سرمایہ کے لئے
ملکیت کاغذات کارہن	مراہجہ واپس خریداری کا معاہدہ	[۴] اشیاء واجناس کی ترسیل کیلئے
زمین کارہن	ترقیاتی چارج	[۵] زمین کی اصلاح و ترقی
ذاتی ضمانت (بذریعہ رہن ضمانت) (۴)	مراہجہ/بیع اقساط	[۶] اشیاء صرف کی خریداری

(۱) الفقہ الاسلامی وادلتہ، الفصل الثانی عشر، الرهن، ۱۸۰/۵۔

(۲) البنایہ شرح الہدایہ، محمود بن احمد بن موسیٰ بن احمد بن الحسین المعروف بیدرالدین العینی الحنفی (م ۸۵۵ھ/ ۱۴۵۱م)، ۱۲/۴۶۵، ط/الاولیٰ ۱۴۲۰ھ/۲۰۰۰م، المکتبۃ الخفاریہ، کانسی روڈ، شالدرہ کوئٹہ، پاکستان۔

(۳) المفردات، کتاب الرءاء، مادہ/رهن/ص ۲۰۴۔

(۴) اسلامی مالیاتی طریقہ کار بلاسود بینکنگ، محمد حفیظ ارشد ملک، ص/۱۳۰، ط/۲۰۰۵ء، الحفیظ ویلفیئر ٹرسٹ رجسٹرڈ اسلام آباد۔

قبضہ رہن کے معاملات:

عقد رہن کے دو پہلو ہیں، ایک اعتبار سے رہن عقود تبرعات کے مشابہ ہے، اور دوسرے اعتبار سے یہ عقد بیع سے ملتا جلتا ہے:

[۱] عقد رہن کی عقود تبرعات سے مشابہت [۲] عقد رہن کی عقود بیع سے مشابہت

(۱) عقد رہن کی عقود تبرعات سے مشابہت: عقد رہن میں عقود تبرعات (۱) کی خصوصیات پائی جاتی ہیں:

اولاً: عقد تبرع (Donation) کی طرح شے رہن کسی کا چیز کا عوض و معاوضہ نہیں ہوتی، بلکہ مقروض کے قرض ادا کرنے کے ساتھ ہی راہن اپنا رہن واپس لے لیتا ہے۔

ثانیاً: رہن، عقد تبرع کی طرح صرف متبرع (Donor) سے تام ہو جائے گا، جیسے ہبہ اور صدقہ عقود تبرع ہیں، جو متبرع (Donor) سے تام ہو جاتے ہیں۔ (۲)

ثالثاً: راہن پر رہن بھی لازم نہیں ہوتا، بلکہ وہ اپنی ضرورت کی وجہ سے خود رہن دیتا اور منظور کرتا ہے، تو صرف اسی کے قبول سے تمام ہو جائے گا، مثلاً کہے کہ میں نے قرضہ کے عوض رہن دیا اس طرح کے الفاظ کہے مگر لفظ رہن کہنا شرط نہیں ہے، لیکن اگر اس نے خرید کر کوئی کپڑا دیا اور کہا کہ اس کو رہن رکھ لو، جب تک میں تیرا قرضہ ادا نہ کروں، تو یہ کپڑا رہن ہو جائے گا، کیوں کہ اس نے رہن کے معنی بیان کئے ہیں اور عقود [Agreements] میں معانی کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ (۳)

رابعاً: دیگر تبرعات کی طرح رہن خود بغیر قبضہ کے مفید حکم نہیں ہوتا۔ (۴) آئمہ اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ رہن میں قبضہ کا پایا جانا ایک لازمی شرط ہے، اختلاف اس امر میں ہے کہ قبضہ، صحت عقد کی شرط ہے یا عقد کے تام ہونے کی شرط ہے۔ (۵)

(۱) کسی کو بغیر کسی مقابل کے دینا تبرع کہلاتا ہے (مجم لفظ الفقہاء، حرف التاء/ص/۲۶۶)۔ عقد تبرع ایسا عقد ہے، جس میں عاقد (عقد کرنے والا) اپنے لئے، اس عقد کے مقابلے میں کسی شے کا مستحق نہیں ہوتا اور کوئی دوسرا اس کا مستحق اس وقت ہوگا، جب عاقد اس کو نافذ کرے، راہن پر رہن رکھنا لازمی نہیں ہے، کیوں کہ راہن، رہن کے مقابلے میں مرتہن پر کسی چیز کا استحقاق (Right) حاصل نہیں کرتا، اسی تبرع (نیکی) کی وجہ سے اس پر جبر نہیں کیا جاسکتا اور وصیت کی طرح اس کو نافذ کرنا ضروری ہے، یعنی جب تک وصیت نافذ نہ ہو اس وقت تک موصلی لہ (جس کے حق میں وصیت کی جائے) کے لئے کوئی استحقاق (Right) نہیں ہے، اسی طرح عقد رہن سے، راہن کو مرتہن پر کوئی استحقاق (Right) نہیں ہوتا۔ (عین الہدایۃ، سید امیر علی طبع آبادی، ۴/۲۵۰، ط/بدون تاریخ، ادارہ نشریات اسلام، قذافی مارکیٹ، اردو بازار، لاہور)۔

(۲) الہدایۃ، الامام، ابوالحسن، برہان الدین، علی بن ابی بکر، الرغیبانی (م ۵۱۱ھ-۵۹۳ھ) کتاب الرهن (حاشیہ) ۲/۵۱۳، ط/۱۴۰۵ھ /۱۹۸۵م، وزارتہ التعليم الفیدرالیۃ، باسلام آباد۔ اشرف الہدایۃ، کتاب الرهن، ۱۳/۱۴۵۔

(۳) جس طرح ہبہ اور صدقہ لازم نہیں ہوتا (عین الہدایۃ، کتاب الرهن، ۴/۴۵۰)۔ (شرح مجلہ لائلتاسی، مترجمہ، مفتی امجد العلی، دفعہ ۳/ص/۱۵-۱۶، اشاعت/اول، ۱۴۰۶ھ/۱۹۸۶م، ادارہ تحقیقات اسلامی الجامعۃ الاسلامیۃ العالمیۃ اسلام آباد پاکستان)۔

(۴) بدائع الصنائع (اردو)، ابوبکر بن مسعود، الکاسانی (م ۵۸۷ھ) کتاب الرهن، ۶/۳۲۸، ط/اول، ۱۹۹۱م، دیال سنگھ لائبریری، نسبت روڈ، لاہور۔

(۵) مالی معاملات پر غرر کے اثرات، ڈاکٹر اعجاز احمد صدیقی، ص/۲۳۹، ط/۲۰۰۷، ادارہ المعارف کراچی ۱۴، پاکستان۔

عقد رہن میں ایجاب و قبول:

مذکورہ تصریحات سے احناف کی رائے واضح ہوتی ہے کہ رہن ایجاب و قبول سے منعقد ہوتا ہے، مگر لازم نہیں ہوتا۔ (۱)

مالکیہ کی رائے میں عقد رہن ایجاب و قبول سے صحیح ہوتا ہے۔ (۲) امام مالک کے نزدیک نفس عقد سے قبضہ کے بغیر بات محض چیت سے رہن لازم ہو جاتا ہے۔ (۳) رہن عقد مضبوطی کا عقد ہے، اور کفالت کے مشابہ ہونے (۴) کی وجہ سے اس میں قبضہ مرہون کی ضرورت نہیں۔ (۵) اس لئے کہ رہن دونوں جانب سے مالی معاملہ ہے، جو اپنی اصلیت کے اعتبار سے معاملہ بیع کی طرح ہے، جو قبضہ کے بغیر محض ایجاب و قبول سے لازم و منعقد ہو جاتی ہے (۶) کیوں کہ اس میں ایک طرف بیع اور دوسری طرف ثمن ہوتا ہے اسی طرح رہن میں ایک طرف قرضہ اور دوسری طرف مال مرہون ہوتا ہے (۷) لہذا یہ بھی قبضہ کے بغیر لازم ہو جائے گا۔ (۸)

احناف کی رائے میں عقد رہن کو عقد بیع پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے، کیوں کہ بائع عقد بیع کے ذریعے مشتری پر استحقاق حاصل کرتا ہے، اسی لئے اس معاملے میں صرف بائع کو مکمل اختیار حاصل نہیں ہوتا، بلکہ دوسرا فریق یعنی مشتری عقد بیع سے متاثر ہوتا ہے، اس لئے اس کو بھی مناسب اختیار حاصل ہوتا ہے۔ (۹)

شافعیہ کی رائے ہے کہ رہن میں ایجاب و قبول ضروری ہیں، ان دونوں کے بغیر رہن صحیح نہیں ہوتا، کیوں کہ رہن، بیع کی طرح عقد مالی ہے، جو کہ ایجاب و قبول کا محتاج ہوتا ہے..... اور ایجاب و قبول کی صورت کی مثال یوں ہے، جیسے کوئی شخص کہے کہ دس درہم قرض دے، میں تجھے یہ کپڑا رہن کے طور پر دوں گا اور وہ اسے دس درہم دے اور پھر اس کے کپڑے پر قبضہ کر لے۔ (۱۰)

-
- (۱) نور الہدایۃ ترجمہ اردو شرح وقایہ، کتاب الرهن، ۴/۹۳۹، ط/۱۹۵۵م، ملک سراج الدین اینڈ سنز تاجران کتب کشمیری بازار لاہور، پاکستان۔
- (۲) بدایۃ المجتہد، کتاب الرهن، ۱/۲۳۵۔
- (۳) جواہر العقود، کتاب الرهن، ۱/۱۵۲۔ بدایۃ المجتہد، کتاب الرهن، ۱/۲۳۵۔ البحر المحیط، ابن حیان الاندلسی، ۲/۳۵۵۔ لازم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب و قبول کے بعد رہن کو مال مرہون میں تصرف کا حق حاصل نہیں رہتا (بدایۃ المجتہد، کتاب الرهن، ۱/۲۳۵)۔
- (۴) الہدایۃ اخیرین، کتاب الرهن، ۲/۵۱۳۔
- (۵) عین الہدایۃ، کتاب الرهن، ۴/۳۵۰۔
- (۶) بدایۃ المجتہد، کتاب الرهن، ۱/۲۳۵۔
- (۷) عین الہدایۃ، کتاب الرهن، ۴/۳۵۰۔
- (۸) بدایۃ المجتہد، کتاب الرهن، ۱/۲۳۵۔
- (۹) الہدایۃ اخیرین، کتاب الرهن (حاشیہ)، ۲/۵۱۳۔
- (۱۰) مغنی المحتاج، کتاب الرهن، ۲/۱۲۱۔

رہن میں قبضہ کا شرط ہونا:

امام ابوحنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمد اور ظاہریہ وغیرہ جمہور فقہاء کی رائے میں، رہن کے صحیح ہونے میں قبضہ شرط ہے اور رہن

قبضہ سے ہی لازم ہوتا ہے (۱) اس پر فقہاء کا اجماع ہے۔ (۲)

فقہاء احناف نے قبضہ کے شرط ہونے پر عقلی دلائل دیتے ہوئے کہا:

(۱) رہن پر جبر جائز نہیں کہ وہ رہن ہی رکھے۔

(۲) رہن کو رہن کے بدلے میں مرتہن سے کوئی شے حاصل نہیں ہوتی، لہذا رہن کا نفاذ ضروری ہے، تاکہ مرتہن کا استحقاق ثابت ہو

سکے۔ (۳)

مالکیہ کی رائے ایجاب و قبول کے لئے قبضہ شرط نہیں ہے، بلکہ عقد کے مکمل ہونے کے لئے قبضہ شرط ہے۔ (۴)

حاصل یہ ہے کہ رہن میں قبضہ شرط ہے، اس کے بغیر رہن مکمل نہیں ہوگا خواہ وہ حکمی قبضہ ہی کیوں نہ ہو۔

(۲) عقد رہن کی عقد بیع سے مماثلت: عقد رہن اس اعتبار سے عقد معاوضہ ہے، کہ اگر قرض دار قرض ادا نہ کرے یا کر سکے تو قرض

خواہ کو یہ حق حاصل ہوتا ہے، کہ وہ اسے بیچ کر اپنا قرضہ وصول کر لے، عقد معاوضہ میں غرر (uncertainty) آجانے سے یہ

ناجائز ہو جاتا ہے اور رہن عقد معاوضہ کے مشابہ ہے کیوں کہ:

(۱) رہن (Mortgagor) بلا عوض رہن نہیں رکھواتا، بلکہ وہ رہن کے بدلے میں دوسرے فریق سے قرضہ لیتا ہے۔

(۲) مرتہن (Mortgagee) اس سے (بلا اجازت) انتفاع نہیں کر سکتا، بلکہ اپنے قرضہ کی وصولی یا تک اس کو روک رکھے گا، اور

قرضہ کے وصول ہونے کے فوراً بعد رہن کو اس کے اصل مالک کو واپس کر دے گا (۵) اس میں چند شرائط کی پابندی ضروری ہے:

(۱) جن شرائط کا بیع میں پایا جانا ضروری ہے، وہ تمام شرائط مرتہن کے اندر بھی پائی جائیں گی۔

(۲) اس کی مستقبل کی طرف اضافہ نہیں کی جاسکتی اور نہ ہی اسے کسی شرط وغیرہ کے ساتھ معلق کیا جاسکتا ہے۔

(۳) عقود معاوضات محض ایجاب و قبول سے مکمل ہو جاتے ہیں، جبکہ عقود تبرعات کے لئے ایجاب و قبول کے علاوہ قبضہ بھی شرط ہے،

چوں کہ رہن عقد تبرع سے مشابہت رکھتا ہے، اس وجہ سے اس عقد میں رہن کا مرتہن کے قبضہ میں آنا ضروری ہے، خواہ وہ قبضہ

حقیقی ہو یا حکمی ہو۔ (۶)

رہن السائل کے علاوہ مرابح اور قسطوں پر بیع میں رہن کو بطور گارنٹی لیا جاتا ہے، اس حوالے سے اختصار کے ساتھ درج ذیل ہے:

(۱) جواہر العقود، کتاب الرهن، ۱۵۲/۱۔ بدایۃ المجتہد، کتاب الرهن، ۱/۲۳۵۔ المحرر المحیط، ابن حبان الاندلسی، ۲/۳۵۵۔

(۲) موسوعۃ الاجماع، مادہ رہن، ۲/۹۷-۳۹۸۔

(۳) اشرف الہدایۃ، جمیل احمد، سکروڈوی، کتاب الرهن، ۱۳/۱۳۶، ط/بدون تاریخ، مکتبۃ المدینۃ، ٹی بی ہسپتال روڈ، ملتان، پاکستان۔

(۴) بدایۃ المجتہد، کتاب الرهن، ۱/۲۳۵۔

(۵) اسلامی بینکاری اور غرر، ڈاکٹر، اعجاز احمد، صدائی، ص/۹۲، ط/۱۳۲۷ھ-۲۰۰۶ء، ادارہ اسلامیات، موہن روڈ، چوک اردو بازار، کراچی۔

(۶) اسلامی بینکاری اور غرر، ص/۹۲۔

مراہجہ میں رہن کی حیثیت:

مراہجہ بیع (Sale) کی ایک قسم ہے جس میں فروخت کنندہ (Seller) اپنی چیز دوسرے کو بیچتے وقت یہ بتاتا ہے کہ یہ چیز اسے کتنے میں پڑی ہے اور وہ اس پر کتنا نفع (Profit) لے رہا ہے..... مراہجہ ایک خرید و فروخت کا عقد ہے..... عصر حاضر میں اس کو اسلامی بینکاری میں چند شرائط کے ساتھ بطور طریقہ تمویل (Mode of Finance) استعمال کیا جاتا ہے۔ (۱)

بینک کی طرف سے جاری کردہ مخصوص فارم (Quotation) میں بینک کے ذریعے فروخت کی جانے والی اشیاء کی نوعیت ان کی کیفیت (Quality) اور دوسری ضروری صفات واضح طور پر ذکر کی گئی ہوں تاکہ جہالت اور ابہام کی وجہ سے معاملہ کے ہر دو فریق کے درمیان کسی نزاع کا امکان باقی نہ رہے، نیز اس کی قیمت خرید یا بلاگت پر بینک کو ملنے والے نفع (قیمت) اس کی ادائیگی کی مدت اور اقساط کی صراحت کر دی گئی ہو یہ بات درست نہیں کہ معاملہ کرتے وقت یہ کہا جائے کہ اگر نقد خرید جائے تو یہ قیمت ہوگی اور ادھار خرید جائے تو دوسری قیمت یا ادھار کی مدت کے کم یا زیادہ ہونے پر قیمت کی کمی اور زیادتی کا ذکر معاملہ کرتے وقت کیا جائے، بلکہ بینک خریدار کو مطلوبہ سامان کا نمونہ دکھا کر وضاحت کرے کہ اس کی قیمت اتنی مدت میں اتنی قسطوں میں ادا کرنی ہوگی اور بینک کو اس کی لاگت پر اتنا منافع دینا ہوگا (اور یہی بینک سے خریداری کی قیمت ہوگی)۔ (۲)

مراہجہ کی عملی صورت یہ ہے کہ جب کسی شخص کو سامان خریدنے کے لئے رقم کی ضرورت ہو اور اسلامی بینک اس کو بازار سے وہ شے خرید کر دے یا اسے مطلوبہ شے خریدنے کے لئے اپنا وکیل بنائے اور یہ شخص مطلوبہ شے خرید کر اس پر قبضہ کر لے گا تو بینک مراہجہ کے طریقہ پر اسے وہ چیز بیچ دے گا کہ یہ شے اتنے میں پڑی ہے اور اس پر اتنا نفع رکھ کر میں آپ کو بیچ رہا ہوں کلائنٹ اس کی قیمت یکمشت یا قسطوں میں دے گا۔ (۳)

مراہجہ میں مطلوبہ سامان کلائنٹ کی ملکیت میں چلا جاتا ہے اور اس سامان کی قیمت کلائنٹ کے ذمہ قرض ہو جاتی ہے، عقد مراہجہ میں عدم ادائیگی کا ریسک پیدا ہو جاتا ہے۔ (۴)

جس کا حل بینکوں میں یہ نکالا گیا ہے، کہ کلائنٹ سے سامان کی قیمت (جو کہ اس پر قرض ہے) کے عوض کوئی شے بطور رہن لے لی جاتی ہے، تا کہ عدم ادائیگی کی صورت میں بینک اس شے مرہون کو فروخت کر کے اپنا قرضہ وصول کر لے۔

(۱) اسلامی بینکوں میں رائج مراہجہ کا طریقہ کار، ڈاکٹر، اعجاز احمد، صمدانی، ص/۲۱، ط/۱۳۲۷ھ۔ دسمبر ۲۰۰۶ء ادارہ اسلامیات، موہن روڈ، چوک اردو بازار، کراچی۔

(۲) اہم فقہی فیصلے، ترتیب و پیشکش، مجاہد الاسلام قاسمی، ص/۲۶-۲۷، ط/دوم نومبر ۱۹۹۹م، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ، ڈی/۴۳۷، ایسٹ لسبیلہ، کراچی، پاکستان۔

(۳) اسلامی بینکوں میں رائج مراہجہ کا طریقہ کار، ص/۲۱۔

(۴) اسلامی بینکوں میں رائج مراہجہ کا طریقہ کار، ص/۵۹۔

مراہجہ میں رہن کی گارنٹی: البرکہ گروپ آف بینکرز اینڈ انویسٹمنٹس نے ۱۹۷۳ء تا ۱۹۸۱ء کے دوران متعدد سیمینار منعقد کروائے جن میں فقہاء اور ماہرین اقتصادیات نے بینکاری کے عملی معاملات، کاروبار کے اسلامی طریقوں اور ان کے عملی نفاذ میں پائی جانے والی مشکلات کا جائزہ لیا اور فتوؤں کی صورت میں رہنمائی فراہم کی، چنانچہ پہلے البرکہ سیمینار کے فتویٰ نمبر ۹ میں ہے کہ جس طرح ادھار پر گارنٹی لینا جائز ہے اسی طرح بیع مراہجہ میں گارنٹی (Guarantee) لینا بھی جائز ہے۔ (۱)

بنا بریں مراہجہ میں رہن کے ذریعے گارنٹی مہیا کی جاسکتی ہے، گارنٹی کے اس سامان (رہن) پر قبضہ کی دو صورتیں ہیں:

[۱] رہن بالقبض (Pledge with Possession):

رہن بالقبض میں عمل کوئی شے بینک کے قبضہ میں دی جاتی ہے اور بینک اس کو اپنی حفاظت کی جگہ میں رکھ لیتا ہے اور جب کلائنٹ قرض کی ادائیگی کر لیتا ہے تو یہ سامان اس کو یکدم واپس کر دیا جاتا ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ کلائنٹ جتنی رقم ادا کرتا جائے اتنا مال چھڑاتا جائے۔ (۲)

[۲] رہن حکمی (Registered Pledge):

رہن حکمی سے مراد یہ ہے کہ کلائنٹ جو شے رہن رکھوارہا ہے، وہ تو اسی کے پاس رہے، البتہ اس کے کاغذات بینک کے حوالے کر دیئے جائیں، جس کی وجہ سے کلائنٹ بینک کو ادائیگی کے بغیر اپنا سامان واپس نہیں لے سکتا یا بیچ سکتا، رہن حکمی میں چیز کی ملکیت منتقل نہیں ہوتی، بلکہ بدستور کلائنٹ ہی شے مرہون کا مالک رہتا ہے اور اگر رہن بالقبض ہو تو اس کی حفاظت کرنا بینک کے ذمہ ہے، لیکن بینک حفاظت کے اخراجات جیسے گودام کا کرایہ محافظ کی تنخواہ وغیرہ کلائنٹ سے نہیں لے سکتا، البتہ مراہجہ کے وقت ان اخراجات کا عمومی اندازہ لگا کر نفع کی شرح میں اضافہ کرنے کی گنجائش ہے۔ (۳)

مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے میں غیر منقولہ اشیاء کا قبضہ عرف پر مبنی ہوتا ہے عرف میں جس عمل کو قبضہ تصور کیا جائے اس سے قبضہ متحقق ہو جاتا ہے (۴) اس عہد میں بینکوں کا رہن المسائل کے حوالے سے عرف یہ ہے کہ وہ دستاویز پر قبضہ کو رہن پر قبضہ تصور کرتے ہیں۔

فقہاء احناف کی رائے میں رہن کا دائمی طور پر قبضہ میں رہنا ضروری ہے اس کے باوجود احناف رہن کو عاریتاً دینے کے قائل ہیں، اس کا مطلب ہے کہ دائمی طور پر قبضہ میں رہنے سے ان کی یہ مراد نہیں ہے کہ شے مرہون حسی طور پر بالفعل مرہون کے قبضہ میں رہے،

(۱) جدید اقتصادی مسائل شریعت کی نظر میں، ص/۵۹، ط/دوم، دسمبر ۱۹۹۷ء، انسٹی ٹیوٹ آف پالیسی اسٹڈیز اسلام آباد۔

(۲) اسلامی بینکوں میں رائج مراہجہ کا طریقہ کار، ص/۶۱۔

(۳) نفس المرجع السابق۔

(۴) غرر کی صورتیں، ڈاکٹر اعجاز احمد صدیقی، ص/۳۶۳، ط/۱۳۲۸ھ، ۲۰۰۷ء، ادارۃ المعارف کراچی۔

اسلام کے معاشی نظام میں گارنٹی کی اہمیت

بلکہ ان کی رائے دائمی قبضہ کا مطلب ہے کہ مرتہن کو شے مرہونہ پر قبضہ کا دائمی حق ہے، اور وہ جب چاہے شے مرہونہ پر قبضہ کر کے اپنا حق واپس لے سکتا ہے، اس حوالے سے امام سرخسی نے المہسوط میں لکھا ہے: ”ولسنا نعين وجود يد المرتهن حينا وانما نعين

استحقاق دوام اليد وبالاعارة من الراهن أو الغصب لا يندعم الاستحقاق“۔ (۱)

رہن بالقبض ہو یا رہن حکمی ہو، رہن کا مالک راہن ہی رہتا ہے، لہذا اگر شے مرہون کے کاغذات مرتہن کے پاس رکھوادیئے جائیں، تو یہ حکمی قبضہ کی ایک صورت ہوگی، جس طرح رہن سائل (Mortgage Floating) میں کلائٹ مرہونہ چیز مثلاً مشینری یا گاڑی وغیرہ کے صرف کاغذات بینک کے پاس رکھوادیئے ہیں، یہ شرط عا جائز ہے اسے چارج (Charge) پیدا (Creat) کر لینا کہتے ہیں۔ (۲)

دستاویز کی اہمیت مسلمہ ہے، مگر جس جگہ کاتب اور سامان کتابت وغیرہ دستیاب نہ ہو وہاں پر رہن کو قبضہ میں دینے کا حکم ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے، ”کہ اگر تم سفر پر ہو اور کاتب نہ پاؤ تو رہن کو قبضہ میں دو“، آیت کا مستفاد یہ ہے کہ کتابت اور رہن دونوں توثیق کے لئے ہیں، اور اولیت کتابت کو اور ثانویت رہن کو حاصل ہے اور رہن کو دستاویز کے متبادل کے طور پر رکھا گیا ہے، کیوں کہ کتابت میں جو آسانی اور سہولت مقرض (قرض دینے والا) اور مقرض (قرض لینے والا) کو حاصل ہے وہ رہن میں نہیں ہے، اب اگر وہ کتابت کے ذریعے معاہدہ دین [Debt] پر راضی ہوں تو درست ہے، یقیناً دستاویز میں دین کی ادائیگی سے متعلقہ امور درج کئے جاتے ہیں اور اگر مقرض (قرض لینے والا) دین [Debt] کی ادائیگی کو اپنی کسی قیمتی شے کے ساتھ خاص کر سکتا ہے، اس صورت میں دین اس شے میں سے ادا کیا جائے گا۔

فستوں پر خرید و فروخت (۳) میں بیع کو بطور رہن روکنا:

عہد حاضر کی تجارتی و کاروباری دنیا میں فستوں پر خرید و فروخت کا کاروبار عروج پر ہے جس کا بنیادی سبب لوگوں کی ضروریات کا بڑھنا اور قوت خرید کا کم ہونا ہے، بیکروں، نجی و سرکاری ادارے اور کمپنیاں معرض وجود میں آگئی ہیں جو مکانات، مشینری

(۱) المہسوط لمام السرخسی، کتاب الرهن، ۲۱/۷۰، ط/الثلاثہ بدون تاریخ، دارالمعرفۃ للطباعة والنشر بیروت لبنان۔

(۲) اسلامی بینکاری اور غرض/۹۳۔

(۳) فستوں پر بیع یہ ہے کہ بائع اپنا سامان خریدار کو بیع کے وقت دے دے، لیکن خریدار اس شے کی قیمت اسی وقت ادا نہ کرے بلکہ طے شدہ اقساط میں ادا کرے، اس کو بیع بالتقسط کہتے ہیں (جدید معاملات کے شرعی احکام، مفتی احسان اللہ شائق، ۱/۸۸، ط/فروری، ۲۰۰۷ء، دارالاشاعت، اردو بازار، ایم اے جناح روڈ، کراچی، پاکستان)۔

بیع بالتقسط نقد بیع کے مقابلے میں ادھار پر بیع ہے اس وجہ سے عموماً اس بیع میں شے کی قیمت بازار کی قیمت سے زیادہ مقرر کی جاتی ہے، اس میں عائدین کے لئے ضروری ہے کہ وہ جب وہ عقد کر کے انھیں تو کسی ایک قیمت پر متفق ہوں اور اس کے عقد کے وقت مقرر کردہ قیمت سے زائد وصول کرنا بائع کے لئے جائز نہیں ہوگا۔ (فقہی مقالات، مفتی محمد تقی العثماني، ۱/۸۷، ط/۱۹۹۴م، مبین اسلامک پبلشرز ۱/۱۸۸۔ لیاقت آباد کراچی ۱۹)۔ ادھار فروخت کرنے کی صورت میں نقد فروخت کے مقابلے میں (مزید صفحہ آئندہ پر ملاحظہ ہو)

اور کاروبار زندگی کی دیگر اشیاء اور ان کی سروسز وغیرہ قسطوں پر مہیا کرتی ہیں؛ فقہاء کرام نے چند شرائط کے ساتھ قسطوں پر خرید و فروخت کو جائز قرار دیا ہے۔ (۱) دیگر کاروباروں کی طرح قسطوں پر خرید و فروخت میں ضمانت (Guarantee) کی ضرورت پیش آتی ہے، اس لئے وہ اپنے گاہکوں سے ضمانت یا سند ضمانت مانگتے ہیں۔

(بقیہ) قیمت زیادہ مقرر کرنا جائز ہے بشرطیکہ عاقدین عقد کے وقت ہی بیع مؤجل ہونے یا نہ ہونے کے متعلق قطعی فیصلہ کر لیں اور کسی ایک شمن پر متفق ہو جائیں اگر وہ کسی بھاد پر اتفاق کے بغیر جدا ہو گئے تو بیع ناجائز ہوگی (نفس المرجع)۔

متاخرین فقہاء کی رائے میں یہ ”بیعان فی بیعہ“ ہے۔ (جدید اقتصادی مسائل شریعت کی نظر میں، چھٹا البرکہ سیمینار فتویٰ نمبر ۲۳، ص/ ۲۲)۔ جس سے منع کیا گیا، حدیث شریف میں ابوہریرہ سے منقول ہے: ”قال نہی رسول ﷺ عن بیعتین فی بیعہ“ (جامع ترمذی، ابوعیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی (م ۳۹۸ھ) ۱/ ۱۳۷، ط/ دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان)۔ یعنی حضور ﷺ نے ایک بیع میں دو بیع کرنے سے منع فرمایا ہے۔

”بیعان فی بیعہ“ کی تفسیری مثال یہ ہے کہ کوئی شخص کہے کہ میں تمہیں یہ چیز حال میں ایک سو روپے کی اور مستقبل میں (مؤجل) کے طور پر (ایک سو پچاس میں فروخت کرتا ہوں اور خریدنے والے کے تعین کے بغیر) (کہ کون سی صورت قبول کرے گا) دونوں (خریدار اور فروختکار) علیحدہ ہو جائیں تو یہ جائز نہیں ہے۔ (جدید اقتصادی مسائل شریعت کی نظر میں، چھٹا البرکہ سیمینار فتویٰ نمبر ۲۳، ص/ ۲۲)۔

متاخرین فقہاء کے بقول شمن کی یہ زیادتی مدت کے عوض ہے اور جو شمن مدت کے عوض میں دبا جائے وہ سو دیا کم از کم مشابہ ضرور ہوتا ہے) نیل الاوطار، محمد بن علی بن محمد اشوکانی (م ۱۲۵۰ھ)، ۱/ ۵، ط/ ۱۳۸۰ھ/ ۱۹۶۱م، شرکتہ مطبوعہ مصطفیٰ البابی الحلبی

امام ترمذی نے بیع کے ناجائز ہونے کی علت یہ بیان کی ہے کہ عقد کے وقت کسی ایک صورت کو معین نہ کرنے سے شمن دو حالتوں میں کے درمیان ہو کر رہ جائے گا اور شمن کا دو حالتوں میں رہنا جہالت شمن کو لازم بنانے والا ہے، جس کی بنا پر بیع ناجائز ہے (ترمذی، کتاب البیوع، باب ۱۸، رقم حدیث/ ۱۳۳۱)۔ یہی جمہور کا مسلک ہے (المبسوط، امام شمس الدین السنحسی ۱/ ۸، ط/ الثالث، بدون تاریخ، دار المعرفۃ للطباعة والنشر بیروت لبنان۔ معنی المحتاج، کتاب الرهن، ۳۱/ ۲۔ حافیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر للدروری، الشیخ محمد بن احمد بن عرفۃ الدسوقی الماکی (م ۱۲۳۰ھ)، ۳/ ۵۸، ط/ الادبی ۱۳۱۷ھ/ ۱۹۹۶م، دارالکتب العلمیۃ بیروت، لبنان)۔

(۱) مجمع فقہ اسلامی ہند کے فقہاء کے بورڈ کی سفارشات کی روشنی میں قسطوں پر خرید و فروخت کے چند احکام درج ذیل نکات پر مشتمل ہیں:

(۱) ادھار بیع میں نقد کے مقابلے میں قیمت زیادہ مقرر کرنا جائز ہے، بشرطیکہ عاقدین نے عقد کے وقت سے ہی بیع کے مؤجل ہونے کا قطعی فیصلہ کر لیا ہو اور وہ کسی ایک شمن پر متفق ہو گئے ہوں، اگر وہ کسی بھاد پر اتفاق کے بغیر جدا ہوئے، تو بیع ناجائز ہوگی۔

(۲) ادھار میں قیمت یکبشت دی جائے یا قسطوں میں دونوں صورتیں جائز ہیں۔

(۳) معینہ مدت میں قسط ادا کرنے کی صورت میں مزید کسی طرح کی زیادتی کا مطالبہ کرنا سود ہے، خواہ معاملہ کے وقت اس طرح کی شرط لگائی جائے یا بعد میں اس طرح کا مطالبہ کیا جائے۔

(۴) جس شخص نے بطور رہن کوئی سامان اپنے پاس رکھا ہو، اس کا رہن شدہ سامان سے نفع اٹھانا سود ہے۔

(۵) قسطوں پر خرید و فروخت میں اگر فریقین طے کریں کہ خرید کردہ سامان بطور رہن فروخت کنندہ کے قبضہ میں رہے گا جب تک کہ جملہ اقساط ادا نہ ہو جائیں، تو جائز ہے۔

(بقیہ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ کریں)

اسلام کے معاشی نظام میں گارنٹی کی اہمیت

بیع مؤجل میں جس بیع کی صورتیں: قسطوں پر خرید و فروخت بیع مؤجل ہے، اس میں بیع کو مجبوس کرنے کی دو صورتیں بیان

کی ہیں:

(۱) بیع کا جس بطور وصولیابی ثمن

(۲) بیع کا جس بطور رہن

(۳) بیع کا جس بطور وصولیابی ثمن: بیع مؤجل میں ثمن کے حاصل کرنے کے لئے بیع کو روکنا درست نہیں ہے، فتاویٰ عالمگیری میں

مؤجل بیع کے حوالے سے منقول ہے: ”وان كان مؤجلا فليس للبايع ان يحبس المبيع قبل حلول الاجل ولا

بعده“ (۱)

اگر بیع مؤجل ہو تو بائع کے لئے جائز نہیں کہ وہ بیع کو روکے، بائع قرض کی مدت آنے سے پہلے اور نہ ہی بعد میں بیع کو روک

سکتا ہے۔

بیع مؤجل میں بیع جب مکمل ہو جائے، اور مشتری بیع پر قبضہ کر لے، تو ثمن مشتری کے ذمہ دین [Debt] ہو جائے گا، لہذا

بائع دین [Debt] کی وصولیابی کے لئے، مشتری سے کسی توثیق کا مطالبہ کر سکتا ہے، بیع مؤجل میں، قبضہ سے پہلے، بیع کو بائع کے پاس

چھوڑنا درست نہیں، کیوں کہ اس صورت میں بائع ثمن کو حاصل کرنے کے لئے بیع کو روکنے والا ہوا، اور حصول ثمن کے لئے بیع کو روکنا

جائز نہیں ہے۔ (۲)

(۲) بیع کا جس بطور رہن: درختار میں ہے کہ بیع مشتری کے قبضہ کے بعد ہی ثمن کے مقابلے میں رہن بننے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ (۳)

اس لئے کہ مشتری کی ملکیت متعین ہو چکی ہے۔ (۴)

(بقیہ) (۶) جملہ اقساط کی ادائیگی سے قبل اگر مدیون (خریدار) کی موت ہو جائے تو معاملہ علیٰ حالہ باقی رہے گا، جیسا کہ دائن کی موت کی

صورت میں باقی رہتا ہے بشرطیکہ بائع (دائن) اس پر راضی ہو۔

(۷) بیع سامان رہن کی ہلاکت کا وہی حکم ہے، جو رہن کی ہلاکت کا حکم ہے۔ (قسطوں پر خرید و فروخت کے شرعی احکام، مرتبہ، مجاہد

الاسلام قاسمی، مقالہ ادھار اور بالاقساط خرید و فروخت از خالد سیف اللہ، رحمانی، ص/۱۳-۱۴، ط/اول ۲۰۰۲م، ادارۃ القرآن،

کراچی نمبر ۵، پاکستان)۔ (۱، فقہی فیصلے ص/۱۱۷-۱۱۹)۔

(۱) الفتاویٰ العالمگیریۃ المعروف بالفتاویٰ الہندیۃ، تالیف، العلامة شیخ نظام، کتاب البیوع، باب الرابع فی جس المبیع، ۱۵/۳، ط/بدون

تاریخ، مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ۔

(۲) فقہی مقالات، ۱/۸۸-۸۹۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار متن تویر الابصار، ابن عابدین الشامی (ت ۱۲۵۲ھ/۱۸۱۰م)، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتہانہ وما لا یجوز،

۱۰۹/۱۰، ط/بدون تاریخ، مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ، کوئٹہ پاکستان۔

(۴) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتہانہ وما لا یجوز، ۱۰۹/۱۰۔

اگر مشتری قبضہ سے پہلے بیع کو رہن رکھتا، تو بیع ثمن کے مقابلے میں مجبوس ہونے کی وجہ سے رہن نہ۔ (۱) مشتری، خریدی ہوئی شے کو اپنے قبضہ میں لینے کے بعد اسی شے کو رہن کے طور پر بائع کے پاس رکھے، تو اکثر فقہاء کی رائے میں یہ صورت جائز ہے۔ (۲)

الجامع الصغیر میں ہے: ”رجل اشتری شیئاً بصدرا ہم، فقال للبائع: امسک هذا الثوب حتى اعطیک الثمن، فالنوب رہن“ (۳) ایک شخص نے کوئی چیز درہم کے بدلے میں خریدے پھر وہ بیچنے والے سے یہ کہے: اس کپڑے کو اپنے پاس اس وقت تک رکھ جب تک کہ میں تجھے اس کی قیمت ادا کر نہ دوں، اس صورت میں وہ کپڑا رہن ہے۔

اگر مشتری نے قبضہ کرنے سے پہلے بائع سے یہ کہا: جب تک میں ثمن ادا نہ کروں، اس وقت تک بیع تم اپنے پاس رکھو، تو اس صورت میں اگر بائع کے پاس بیع ہلاک ہو جائے، تو بیع فسخ ہو جائے گی۔ (۴)

احناف کی رائے: بیع موبجل میں قبضہ مشتری کے بعد بیع کی ملکیت متعین ہو جائے گی، اور وہ بیع کا مالک تصور ہوگا، جب وہ بیع کو رہن کی صورت میں بائع کے پاس رکھے اور وہ شے بائع کی تعدی کے بغیر ہلاک ہو جائے، تو مشتری کے ضمان سے ہلاک ہوگی، اور ہلاکت کی وجہ سے بیع فسخ نہیں ہوگی، جیسا کہ ردالمحتار میں ہے۔ (۵)

اور ثمن بدستور مشتری کے ذمہ واجب الاداء رہے گا لیکن اگر بیع مرہون، بائع (مرہون) کی تعدی سے ہلاک ہوئی تو مرہون بازاری قیمت کا ضامن [Guarantor] ہوگا، ثمن کا ضامن نہ ہوگا۔ (۶)

بیع میں رہن جائز ہے لیکن اگر صلہ عقد میں رہن مشروط ہو تو اس کے جواز میں اختلاف رائے ہے:

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتهانه وما لا يجوز، ۱۰/۱۰۹۔

(۲) فقہی مقالات، ۱/۸۸-۸۹۔

(۳) الجامع الصغیر، الحافظ، ابو عبد اللہ، محمد بن الحسن الشیبانی (۱۳۲ھ-۱۸۹ھ)، کتاب الرهن، ص/۳۸۸، ط/بدون تاریخ، ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ، دی/۳۳۷-۳۳۸، ایست ۵، کراچی، پاکستان۔

(۴) ردالمحتار علی الدر المختار، متن تنویر الابصار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتهانه وما لا يجوز، ۱۰/۱۰۹۔

(۵) احناف کی رائے میں ثمن کے مقابلے میں مجبوس اور رہن کے مقابلے میں مجبوس کے ضمان میں فرق ہے اور ایک ہی شے دو مختلف ضمانوں کے ساتھ مضمون نہیں ہو سکتی اس لئے کہ دو مختلف اشیاء کا ایک شے میں جمع ہونا محال ہے، قبضہ کے بعد بیع میں مشتری کی ملکیت متعین ہو جاتی ہے، لہذا اس کے بعد اگر بیع ہلاک ہو جائے، تو وہ مشتری کے ضمان سے ہلاک ہوگی اور اس ہلاکت کی وجہ سے بیع فسخ نہیں ہوگی۔ (ردالمحتار علی الدر المختار، متن تنویر الابصار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتهانه وما لا يجوز، ۱۰/۱۰۹) جب ثمن کے وصول کرنے کے لئے بیع کو مجبوس کیا جائے تو اس وقت بیع ثمن کے ساتھ مضمون ہوگی قیمت کے ساتھ مضمون نہیں ہوگی لہذا اگر حالت جس میں ہلاک ہوگی تو اس صورت میں بیع فسخ ہوگی اور بازاری قیمت کا ضمان اس پر نہیں آئے گا (فقہی مقالات، ۱/۸۸)۔

(۶) فقہی مقالات، ۱/۸۸۔

اسلام کے معاشی نظام میں گارنٹی کی اہمیت

شافیہ کی رائے میں اگر بائع اور مشتری اس شرط پر بیع کریں کہ بیع بائع کے پاس ثمن کے عوض بطور رہن محبوس ہوگی تو یہ بیع صحیح نہیں ہے..... کیوں کہ جب انہوں نے رہن رکھنے کی شرط لگائی اس وقت بیع مشتری کی ملکیت میں نہیں تھی اگرچہ یہ شرط لگائی گئی ہو کہ مشتری اس بیع پر قبضہ کرنے کے بعد اسے رہن کے طور پر رکھوائے گا یا قبضہ سے پہلے رہن رکھوائے گا..... ظاہر روایت میں یہ رہن درست ہے۔ (۱)

اگر بیع کے عقد میں شرط نہیں لگائی گئی مگر بیع کے مکمل ہونے کے بعد اسی بائع کے پاس بیع کو بطور رہن رکھوادیا تو اس صورت میں بیع لازم ہونے کے بعد وہ بیع بطور رہن رکھوائی تو یہ صورت بدرجہ اولیٰ صحیح ہے کیوں کہ جب بیع لازم ہو جائے تو مشتری بائع کے علاوہ کسی دوسرے کے پاس اس کو بطور رہن رکھوا سکتا ہے تو اس بائع کے پاس بھی رکھوا سکتا اسی طرح جب غیر ثمن کے بدلہ میں اس بیع کو رہن رکھوا سکتا ہے تو ثمن کے بدلے میں بھی رہن رکھوا سکتا ہے، اگر لزوم بیع سے پہلے مشتری نے بیع کو بطور رہن رکھوادیا تو اس صورت میں یہ دیکھا جائے گا کہ مشتری کے لئے بیع میں تصرف جائز ہوا تھا یا نہیں؟ لہذا جہاں اس کا تصرف جائز ہو وہاں اس کا رہن جائز ہے اور جہاں تصرف جائز نہ ہو وہاں رہن جائز نہیں ہے کیوں کہ رہن رکھوانا ایک قسم کا تصرف ہے اور اس کا حکم بیع کے مشابہ ہوگا۔ (۲)

نتائج بحث:

شہادت، کسی معاملے کے متعلق قطعی اور درست خبر دینا ہے، اور خبر کا تعلق معائنہ سے ہے، یعنی دیکھے ہوئے کسی واقعے کی اطلاع دینا۔ لہذا کوئی خبر اسی وقت قطعی ہوگی، جب کسی شاہد یعنی گواہ نے اسے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو، شاید اسی وجہ سے زبانی گواہی کو ”بینة“ کہتے ہیں۔

اگر کسی شخص نے دیکھے بغیر محض اپنے علم، تجربہ اور دلائل وقرائن کی بنا پر معاملہ کو بیان کیا، تو یہ محض ظن و تخمین ہے، اس کو ظنی شہادت کہہ سکتے ہیں، کیوں کہ یہ علم، تجربہ اور تجزیہ کی بنا پر معرض وجود میں آئی اور علم، تجربہ اور تجزیہ کی بنا پر حاصل ہونے والی معلومات، معاون شہادت ہو سکتی ہیں، شرعی و عرفی شہادت نہیں بن سکتیں، لہذا ان کی بنا پر قطعی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔

فیصلہ اسلام کے قانون شہادت کو مد نظر رکھ کر دیا جائے گا قاضی کا معاملے کو جاننا، معاون فیصلہ ہو سکتا ہے، مگر فیصلہ کی بنیاد نہیں بن سکتا، قاضی ذاتی علم کی بنا پر ناجائز کرنے والے کو خوف دلائے گا۔

موجودہ دور میں بینکوں میں رہن السائل کی صورت مروج ہے، اس میں شے مرہونہ پر قبضہ نہیں دیا جاتا، بلکہ اس کی ملکیتی دستاویز پر قبضہ دیا جاتا ہے، بقول مفتی محمد تقی عثمانی صاحب احتمال ہے، کہ دستاویز پر قبضہ کر لینے سے رہن تمام ہو جائے، اور پھر وہ شے راہن کے پاس بطور عاریت رہے، کیوں کہ قبضہ کے شرط ہونے کی جو علت ”مرہن کو بیچ کر اپنا دین وصول کرنا“ ہے اور ایگریمنٹ کے

(۱) المغنی، ابو محمد، عبداللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ، المقدسی الحسنبلی (م ۶۲۰ھ) کتاب الرهن ۴/۴۲۰، ط/ بدون تاریخ، مکتبۃ الریاض

الحدیثیۃ بالریاض۔

(۲) المغنی، کتاب الرهن ۴/۴۲۷۔

تحت مرتہن کو یہ سہولت حاصل ہوتی ہے، کہ وہ ضرورت کے وقت اس کو بیچ کر اپنا دین وصول کر لے، لہذا اس بات کا احتمال ہے، کہ رہن سائل میں حسی قبضہ شرط قرار نہ دیا جائے، اس لئے کہ ان شرائط کی بنیاد پر قبضہ کا مقصد حاصل ہو رہا ہے۔

شریعت نے دائن کو مدیون کی مملوکہ شے کو قبضہ میں لینے اور دین کی وصولیابی تک مدیون یعنی راہن کو تصرف سے روکنے کا اختیار دیا ہے، لیکن اگر دائن خود اپنے مقصد کے حصول کے لئے اس سے کم پر راضی ہو جائے، اس طرح کہ عین مرہون کو راہن کے قبضہ میں رہنے دے اور مرتہن کے لئے صرف اسی شے مرہون کے ذریعہ سے اپنا دین وصول کرنے کا حق باقی رہ جائے، تو بظاہر شرعا اس میں کوئی رکاوٹ نظر نہیں آ رہی ہے۔

اسلامی نظریاتی کونسل کی رائے میں کاغذی دستاویز پر مال کی تعریف صادق نہیں آتی، نہ اس کو مال سمجھا جاتا ہے، بلکہ یہ مال کی محض سند ہے، اس کے ذریعے سے یہ ثابت ہو جاتا ہے، کہ فلاں کے پاس اتنی مالیت ہے، بذات خود دستاویز کوئی مال نہیں ہے۔

قطع نظر اس کے کہ دستاویز پر رہن کی تعریف صادق آتی ہے یا نہیں؟ دستاویز کی اہمیت مسلمہ ہے، زمانہ قدیم میں کتابت اور سامان کتابت کا رجحان نہیں تھا جس کی وجہ سے قرض کی توثیق کے لئے رہن کو قبضہ میں دینے کا حکم دیا گیا جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ اگر تم سفر پر ہو اور کتاب نہ پاؤ تو رہن کو قبضہ میں دو، آیت کا مستفاد یہ ہے کہ کتابت اور رہن دونوں توثیق کے لئے ہیں، اور اولیت کتابت کو اور ثانویت رہن کو حاصل ہے اور رہن کو دستاویز قرض کے متبادل کے طور پر رکھا گیا ہے، کیوں کہ مقرض اور مستقرض (Borrower) کو کتابت میں جو آسانی اور سہولت حاصل ہے وہ رہن میں نہیں ہے، لہذا اگر فریقین کتابت کے ذریعے معاہدہ دین [Debt] پر راضی ہوں، تو جائز ہے، کیوں کہ دستاویز میں دین کی ادائیگی سے متعلقہ امور درج کئے جاتے ہیں اور مقرض (قرض لینے والا) دین [Debt] کی ادائیگی کو اپنی کسی قیمتی شے کے ساتھ خاص کر سکتا ہے، کیوں کہ یہ شرط عقد کے تقاضے کے مطابق ہوگی، اس صورت میں دین اس شخص شدہ شے میں سے ادا کیا جائے گا۔

ثانیاً: رہن پر قبضہ کا حکم استنباطی ہے، اور قبضہ میں عرف کا اعتبار کیا جائے تو اس وقت بینکوں کا عرف رہن کے متبادل دستاویز پر قبضہ کا ہے، اور دستاویز پر قبضہ مرتہن کو دین کی وصولیابی کے حق سے نہیں روکتا۔

ثالثاً: مراجعہ اور تسطوں پر بیچ میں رہن کو بطور گارنٹی رکھنا درست ہے، رہن السائل کی طرح ان میں بھی رہن پر قبضہ ضروری ہے، خواہ وہ قبضہ حقیقی ہو یا حکمی ہو۔

مصادر و مراجع

- القرآن
- احکام القرآن، ابو بکر علی الرازی الجصاص (م ۳۷۰ھ)، ط/ ۲۰۰۰ھ، سہیل اکیڈمی لاہور۔
- The Islamic Law Of Evidence by Prof. Dr. Anwarullah, First Edition June, 1992, Research Cell Dyal Sing Trust Library Nisbet Road Lahore, Pakistan.
- اسلامی مالیاتی طریقہ کار بلاسود بنکنگ، محمد حفیظ ارشد ملک، ط/ ۲۰۰۵ء، الحفیظ ویلفیئر ٹرسٹ رجسٹرڈ اسلام آباد۔
- اسلامی بینکاری اور غرر، ڈاکٹر، اعجاز احمد، صدیقی، ط/ ۱۴۲۷ھ۔ ۲۰۰۶ء، ادارہ اسلامیات، موہن روڈ، چوک اردو بازار، کراچی۔
- اسلامی بینکوں میں رائج مراعات کا طریقہ کار، ڈاکٹر، اعجاز احمد، صدیقی، ط/ ۱۴۲۷ھ/ دسمبر ۲۰۰۶ء، ادارہ اسلامیات، موہن روڈ، چوک اردو بازار، کراچی۔
- الاشباہ والنظائر لابن نجیم، کتاب القضاء والشهادات، ط/ بدون تاریخ، اتح ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی۔
- اشرف الھدایہ، جمیل احمد، سکروڈوی، کتاب الرهن، ط/ بدون تاریخ، مکتبۃ المدینہ، ٹی بی ہسپتال روڈ، ملتان، پاکستان۔
- انجاء الحاجبہ حاشیہ سنن ابن ماجہ، الشیخ، عبدالغنی الجردی، الدھلوی، ط/ بدون تاریخ، اتح ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل کراچی۔
- الام، ابو عبد اللہ محمد بن ادریس الشافعی (۱۵۰-۲۰۴ھ)، ط/ بدون تاریخ، دار المعرفۃ بیروت لبنان۔
- اہم فقہی فیصلے، ترتیب و پیشکش، مجاہد الاسلام قاسمی، ط/ دوم نومبر ۱۹۹۹ء، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ، ڈی/ ۴۳۷، ایسٹ لسبیلہ، کراچی، پاکستان۔
- بدائع الصنائع (اردو)، ابو بکر بن مسعود، الکاسانی (م ۵۸۷ھ)، ط/ اول، ۱۹۹۱ء، دیال سنگھ لائبریری، نسبت روڈ، لاہور۔
- المحرر المحیط، ابو یحییٰ الاندلسی (۶۵۳-۷۵۴ھ)، ط/ الثانیہ ۱۴۰۳ھ/ ۱۹۸۳ء، دار الفکر۔
- ہدایۃ الجتہد ونہایۃ المتقصد لابن رشد، مترجم ڈاکٹر عبید اللہ فہد فلاحی، ط/ ۲۰۰۶ء، ادارۃ التذکیر رطمن مارکیٹ، غزنی سٹریٹ، اردو بازار لاہور۔
- البدایۃ شرح الھدایۃ، محمود بن احمد بن موسیٰ بن احمد بن الحسن المعروف ببدر الدین العینی الحنفی (م ۸۵۵ھ/ ۱۴۵۱ء)، ط/ الاولیٰ ۱۴۲۰ھ/ ۲۰۰۰ء، المکتبۃ الغفاریہ، کانسٹی روڈ، شالدرہ کونینڈ، پاکستان۔
- تبیان القرآن، علامہ، غلام رسول رضوی، ط/ ۱۴۲۰ھ/ ۱۹۹۹ء، فرید بک سٹال ۳۸ اردو بازار لاہور۔
- التفسیرات الاحمدیہ، الشیخ، ملا، احمد الجوزفوری، مکتبۃ الحرم اردو بازار، لاہور، پاکستان۔
- جامع ترمذی، ابو یحییٰ محمد بن یحییٰ الترمذی (م ۳۹۸ھ)، ط/ دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان۔
- الجامع الصغیر، الحافظ، ابو عبد اللہ محمد بن الحسن الشیبانی (۱۳۲ھ- ۱۸۹ھ)، ط/ بدون تاریخ، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ، ڈی/ ۴۳۷۔
- ایسٹ ۵، کراچی، پاکستان۔
- جدید معاملات کے شرعی احکام، مفتی احسان اللہ شائق، ط/ فروری، ۲۰۰۷ء، دار الاشاعت، اردو بازار، ایم اے جناح روڈ، کراچی، پاکستان۔

- جدید اقتصادی مسائل شریعت کی نظر میں، ط/دوم، دسمبر ۱۹۹۷ء، انسٹی ٹیوٹ آف پالیسی اسٹڈیز اسلام آباد۔
- جواہر العقود، للعلامة شمس الدین محمد بن احمد المنہاجی، ط/الاولیٰ ۱۳۷۲ھ/۱۹۵۵م، مطبعة الحمدیة۔
- حاشیة الدسوقی علی الشرح الکبیر للدروری، الشیخ محمد بن احمد بن عرفة الدسوقی المالکی (م ۱۲۳۰ھ)، ط/الاولیٰ ۱۳۱۷ھ/۱۹۹۶م، دارالکتب العلمیة بیروت، لبنان)
- رد المحتار علی الدر المختار لمتن تویر الا بصار، ابن عابدین الشامی (ت ۱۲۵۲ھ/۱۸۱۰م)، ط/بدون تاریخ، مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ، کوسٹہ پاکستان۔
- سنن ابن ماجہ، الامام ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن ماجہ القروی، (م ۲۷۳ھ)، ط/بدون تاریخ، ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل کراچی۔
- السنن لابن داؤد، الامام، ابوداؤد السجستانی (۲۰۲-۲۷۵ھ)، ط/الاولیٰ ۱۳۲۰/۱۹۹۹م، دارالسلام للنشر والتوزیع الریاض۔
- شرح مجلہ للاتاسی، مترجمہ، مفتی امجد العلی،، اشاعت/ اول، ۱۳۰۶ھ/۱۹۸۶م، ادارہ تحقیقات اسلامی الجامعۃ الاسلامیة العالمیة اسلام آباد، پاکستان۔
- شرح صحیح مسلم، علامہ غلام رسول سعیدی، ط/۱۳۱۱ھ/۱۹۹۱ء، فرید بک شال ۳۸ اردو بازار لاہور۔
- شرح الکامل للسنن، مع الصحیح للمسلم، ط/۱۳۰۵ھ/۱۹۸۵ء، وزارة التعليم الفیدرالیة باسلام آباد۔
- شرح معانی الآثار للامام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی (۲۳۹-۳۲۱ھ)، ط/بدون تاریخ، المکتبہ الحقیقیہ پاکستان۔
- صحیح البخاری، الامام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری (م ۲۵۶ھ)، ط/۱۳۰۵ھ-۱۹۸۵ء، وزارة التعليم الفیدرالیة باسلام آباد۔
- الصحیح للمسلم، الامام مسلم بن حجاج القشیری، ط/۱۳۰۵ھ/۱۹۸۵م طبع علی النفیة وزارة التعليم الفیدرالیة باسلام آباد۔
- عین الہدیة، سید امیر علی بلخ آبادی، ط/بدون تاریخ، ادارہ نشریات اسلام، قذافی مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔
- غرر کی صورتیں، ڈاکٹر اعجاز احمد صدیقی، ط/۱۳۲۸ھ/۲۰۰۷م، ادارة المعارف کراچی۔
- الفتاویٰ العالکیر بیہ المعروف بالفتاویٰ الہندیہ، تالیف، العلامة الشیخ نظام، ط/بدون تاریخ، مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوسٹہ۔
- فتح القدر، علامہ، ابن ہمام، ط/بدون تاریخ، مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔
- الفقہ الاسلامی وادلتہ، الدكتور، وھبہ الزھلی، ط/الثالثہ ۱۳۰۹ھ/۱۹۸۹م، دار الفکر سوریا دمشق۔
- فقہ الحدیث، ترجمہ و تشریح کتاب الدرر البھیة للشوکانی، مترجم حافظ عمران ایوب، لاہوری، ط/ جولائی ۲۰۰۴م، نعمانی کتب خانہ، لاہور۔
- فقہی مقالات، مفتی محمد تقی العثماني، ط/۱۹۹۴م، مبین اسلامک پبلشرز ۱/۱۸۸۔ لیاقت آباد کراچی ۱۹۔
- فلسفہ شریعت اسلام، ڈاکٹر سنجی محضانی مترجم، مولوی محمد احمد رضوی، ط/نہم، نومبر ۱۹۹۴ء مجلس ترقی ادب، گلبرگ روڈ لاہور۔
- قسطوں پر خرید و فروخت کے شرعی احکام، مرتبہ، مجاہد الاسلام قاسمی، ط/اول ۲۰۰۲م، ادارة القرآن، کراچی نمبر ۵، پاکستان۔
- کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعہ، الامام، عبد الرحمن الجزیری، ط/الثانی ۱۹۷۸ء، شعبہ مطبوعات محکمہ اوقاف پنجاب لاہور۔
- کشف المقنع عن وجہ المؤمنین (حاشیہ المؤمنین)، از مولانا اشفاق الرحمن الکاندھلوی، ط/بدون تاریخ، نور محمد صالح المطابع و کارخانہ تجارت کتب آرام باغ کراچی، پاکستان۔
- لغات القرآن، مولانا عبد الرشید نعمانی، ط/۱۹۹۴ء، دارالاشاعت مقابل مولوی مسافر خانہ اردو بازار کراچی نمبر ۱۔

اسلام کے معاشی نظام میں گارنٹی کی اہمیت

- اللباب فی شرح الکتاب، شیخ عبدالغنی المیدانی، ط/قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ، کراچی، پاکستان۔
- مالی معاملات پر غرر کے اثرات، ڈاکٹر اعجاز احمد صدیقی، ط/۲۰۰۷ء، ادارۃ المعارف کراچی ۱۴، پاکستان۔
- المہموط للامام انسرخسی، ط/الثالثہ بدون تاریخ، دارالمعرفۃ للطباعة والنشر بیروت لبنان۔
- الحجلیۃ، مادہ ۶/۱۶ ص/۳۷۷، ط/بدون تاریخ، نور محمد کارخانہ تجارت کتب آرام باغ کراچی۔
- مختار الصحاح، امام محمد بن ابوبکر بن عبدالقادر الرازی، مترجم پروفیسر عبدالرزاق، ط/۲۰۰۳ء، دارالاشاعت اردو بازار ایم اے جناح روڈ کراچی پاکستان۔
- معجم لفظ الفقہاء، الدكتور محمد رواس قلعبی، والدكتور، حامد، صادق، قنیشی، ط/بدون تاریخ، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیۃ، اشرف منزل، د/۳۳۷، کراچی، پاکستان۔
- المغنی، ابو محمد عبداللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ، المقدسی الحسینی (م ۶۲۰ھ)، ط/دارالفکر بیروت لبنان، ط/بدون تاریخ، مکتبۃ الرياض الحدیثیۃ بالریاض۔
- معنی المحتاج الی معرفۃ الفاظ المنہاج، شرح الشیخ محمد الشربینی الخطیب علی متن المنہاج لابا زکریا یحییٰ بن شرف النووی، ط/الاولی، ۱۳۹۹ھ/۱۹۷۹م، دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان۔
- المفردات، ابوالقاسم، الحسین بن محمد، الراغب، الاصفہانی، (م ۵۰۲ھ)، ط/بدون تاریخ، نور محمد، کارخانہ تجارت، کراچی۔
- المورود الوسیط، ڈاکٹر روجی الجعلیکی، منیر الجعلیکی، مترجم پروفیسر عبدالرزاق، ط/۲۰۰۵ء، دارالاشاعت اردو بازار کراچی۔
- موسوعۃ الایضاح فی الفقہ الاسلامی، سعدی ابو جیب، ط/الثالثہ، ۱۴۱۹ھ/۱۹۹۹م، دارالفکر دمشق۔
- نصب الرایۃ، الامام ابو محمد عبداللہ بن یوسف الزبیلی التونی (م ۷۲۷ھ)، ط/دارالحدیث۔
- نور الہدایۃ ترجمہ اردو شرح وقایہ، ط/۱۹۵۵م، ملک سراج الدین اینڈ سنز تاجران کتب کشمیری بازار لاہور، پاکستان۔
- نیل الاوطار، محمد بن علی بن محمد الشوکانی (م ۱۲۵۰ھ)، ط/۱۳۸۰ھ/۱۹۶۱م، شرکتہ مطبعۃ ومصطفیٰ البابی الجلیسی۔
- الھدایۃ، الامام، ابو الحسن، برہان الدین، علی بن ابی بکر، المرغینانی (م ۵۱۱ھ-۵۹۳ھ)، ط/۱۴۰۵ھ/۱۹۸۵م، وزارتہ التعلیم القیدرالیۃ، باسلام آباد۔
- ہسٹری آف دی جیوز نیویارک ص/۶۸-۶۹، ط/۱۹۵۸ء بحوالہ سودکی متبادل اساس، شیخ محمود احمد، ط/اول، ۱۹۸۶م، ادارہ ثقافت اسلامیہ، کلب روڈ، لاہور۔

اسلام کے معاشی نظام میں گارنٹی کی اہمیت

اسلام کے معاشی نظام میں گارنٹی کی اہمیت

(۶۱) (۶۲)

(۱۰۱)