

# تفسیر و تاویل میں فرق: تحقیقی مطالعہ

ڈاکٹر حافظ عبداللہ \*

تفسیر باب تفعیل سے ہے اس کا مادہ ”فسر“ ہے۔ ”فسر“ مصدر باب نصر اور ضرب دونوں سے آتا ہے۔ اس کے معنی ہیں ظاہر کرنا، کھول دینا، بے حجاب کرنا۔

صاحب لسان العرب لکھتے ہیں:

”الفسر: البيان، فسر الشئ يفسره، بالكسر، و يفسره، بالضم، فسراً و فسره: أبانه، و التفسير مثله۔ (۱)

”فسر“ اور ”سفر“ دو مختلف الفاظ ہیں لیکن جس طرح یہ لفظوں میں ایک دوسرے کے قریب ہیں، اسی طرح معنی میں بھی قریب ہیں یعنی، بیان کرنا، ظاہر کرنا، بے حجاب کرنا لیکن ”فسر“ معقول معنی کو ظاہر کرنے کے لیے آتا ہے جبکہ سفر محسوس و مشاہد چیزوں کے ظاہر کرنے کے لیے ہے۔

امام راغب فرماتے ہیں:

”الفسر و السفر يتقارب معناهما كتقارب لفظيهما لكن جعل الفسر لاظهار المعنى المعقول و منه قيل لما بنىء عنه البول تفسرة و تسمى بها قارورة الماء و جعل السفر لابرز الاعيان للابصار فقليل سفرت المرأة عن وجهها و أسفر الصبح و سفرت البيت اذا كنسته۔“ (۲)

مفردات القرآن میں امام راغب فرماتے ہیں:

”الفسر اظهار المعنى المعقول ..... و التفسير فى المبالغة كالفسر و التفسير قد يقال فيما يختص بمفردات الالفاظ و غريبها و فيما يختص بالتاويل و لهذا يقال تفسير الرؤيا و تاويلها قال و احسن تفسيراً۔“ (۳)

علامہ زرکشی فرماتے ہیں:

”وأما التفسير فى اللغة، فهو راجع الى معنى الاظهار و الكشف، و أصله فى اللغة من التفسرة، و هى القليل من الماء الذى ينظر فيه الاطباء، فكما أن الطبيب بالنظر فيه يكشف من علة المريض، فكذلك المفسر، يكشف عن شأن الآية و قصصها و معناها، و السبب الذى أنزلت فيه، و كأنه تسمية بالمصدر، لأن مصدر ( فعل ) جاء ايضاً على (تفعلة)، نحو: جرب تجربة، و كرم تكرمة۔“ (۴)

\* اسٹنٹ پروفیسر، شیخ زاید اسلامک سینٹر، جامعہ پنجاب لاہور

”وقال ابن عباس في قوله تعالى: (و أحسن تفسيرا) (الفرقان: ٢٣) أي: تفصيلا (٥)  
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے قرآن مجید کی آیت ﴿ولایاتونک بمثل الا حئنک بالحق و احسن تفسیرا﴾ (٦) میں تفسیراً کے معنی تفصیلاً منقول ہیں۔

سب کا حاصل یہ ہے کہ تفسیر کے معنی کشف، بیان، اظہار، کھولنا، واضح کرنا، تفصیل بیان کرنا، وضاحت کرنا، بے حجاب کرنا کے ہیں اور باب تفصیل کی وجہ سے معنی میں مبالغہ پایا جاتا ہے۔

### تفسیر کی اصطلاحی تعریف:

علماء نے تفسیر کی اصطلاحی تعریف مختلف اور متعدد اسلوب میں کی ہے۔ علامہ زرکشی فرماتے ہیں:  
”التفسیر علم يعرف به فهم کتاب اللہ المنزل علی نبیہ محمد ﷺ، و بیان معانیہ، و استخراج أحكامه و حکمه، و استمداد ذلك من: علم اللغة، و النحو، و التصريف، و علم البيان، و اصول الفقه، و القراءات، و يحتاج لمعرفة أسباب النزول، و النسخ و المنسوخ۔“ (٧)

دوسری جگہ فرماتے ہیں:

”هو علم نزول الآیة و سورتها و أقاصيصها، و الاشارات النازلة فیها، ثم ترتیب مکيها و مدینها، و محکمها و متشابها، و ناسخها و منسوخها، و خاصها و عامها، و مطلقها و مقیدها، و مجملها و مفسرها۔“  
و زاد فیها قوم فقالوا: علم حلالها و حرامها، و وعدھا و وعیدھا، و أمرھا و نهیھا، و عبرھا و أمثالها، و هذا الذي منع فيه القول بالرأی۔“ (٨)

علامہ زرقانی فرماتے ہیں:

”علم يبحث فيه عن القرآن الكريم من حيث دلالتہ علی مراد اللہ تعالیٰ بقدر الطاقة البشرية۔“ (٩)

دوسری تعریف یہ بیان کی ہے:

”علم يبحث فيه عن أحوال الكتاب العزيز من جهة نزوله و سندہ و أدائه و ألفاظه و معانیہ المتعلقة بالالفاظ و المتعلقة بالأحكام۔“ (١٠)

ابو حیان اندلسی نے تفسیر کی تعریف اس طرح کی ہے:

”علم يبحث فيه عن كيفية النطق بألفاظ القرآن، و مدلولاتها، و أحكامها الافرادیه و التركيبية، و معانیها التي تحمل علیها حال التركيب، و تتمات لذلك كعرفة النسخ و سبب النزول و قصة توضیح ما بهم فی القرآن و نحو ذلك۔“ (١١)

ابو حیان کی تعریف علامہ سیوطی نے ”الاتقان“ میں علامہ آلوسی نے ”روح المعانی“ میں اور علامہ زرقانی

نے ”مناهل العرفان“ میں بھی نقل کی ہے۔

علامہ جرجانی فرماتے ہیں:

”توضیح معنی الآیة و شأنها و قصتها و السبب الذی نزلت فيه بلفظ يدل عليه دلالة ظاهرة۔“ (۱۲)

ان تمام تعریقات کا حاصل یہ ہے کہ علم تفسیر وہ علم ہے جس میں قرآن کریم جو اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور اس نے اپنے آخری رسول حضرت محمد ﷺ پر انسانوں کی ہدایت و رہنمائی کے لیے نازل کیا ہے، کو سمجھنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اس کے عقائد کی وضاحت کی جاتی ہے۔ اس کے حکم و امثال کو بیان کیا جاتا ہے اس کے احکام کا استخراج کیا جاتا ہے۔ اس کے وعد و وعید، اس کے ادا و نواہی کی تصریح کی جاتی ہے۔ اس کے مجمل کی تفصیل، اس کے مشکل کی توضیح کی جاتی ہے۔ اس طرح انسانی اور بشری استطاعت کی حد تک اس کے معانی و مطالب کے کشف و اظہار اور تمہین و ایضاح کا فریضہ ادا کیا جاتا ہے اور اس کے لیے جو علوم ضروری ہیں ان سے مدد لی جاتی ہے، مثلاً علم لغت، علم صرف و نحو، علم قراءات، علم معانی، بیان و بدیع، علم حدیث، علم فقہ و اصول فقہ، علم اسباب النزول اور علم ناسخ و منسوخ وغیرہ۔

تاویل کے لغوی معنی:

تاویل کا لفظ ”أول“ سے مشتق ہے۔ أول کے معنی رجوع کرنا، لوٹنا کے ہیں۔ ابن منظور لکھتے ہیں:

”الأول: الرجوع، آل الشيء يؤول أولاً و مآلاً: رجع۔ و أول اليه الشيء: رجعہ۔ و آلت عن الشيء: ارتدت وفي الحديث: من صام الدهر فلا صام و لا آل ای لارجع الى الخير، ..... والمراد بالتأويل نقل ظاهر اللفظ عن وضعه الأصلي إلى ما يحتاج إلى دليل لولاه ماترك ظاهر اللفظ ..... و أمالتأويل فهو تفعيل من أول يؤول تأويلاً و ثلاثيه آل يؤول أي رجع و عاد۔ و سئل أبو العباس أحمد بن يحيى عن التأويل فقال: التأويل والمعنى و التفسير واحد۔“ (۱۳)

تابع العروس میں ہے:

”أول: آل إليه يؤول أولاً و مآلاً رجع و منه قولهم: فلان يؤول إلى كرم، و طبخت الدواء حتى آل المنان منه إلى من واحد، و في الحديث: (من صام الدهر فلا صام ولا آل) أي لارجع إلى خير، و هو مجاز۔“ (۱۴)

امام راغب فرماتے ہیں:

”التأويل من الأول أي الرجوع إلى الأصل و منه الممثل للموضع الذي يرجع اليه و ذلك هو رد الشيء إلى لغاية المرادة منه علماً كان أو فعلاً ففي العلم نحو (و ما يعلم تأويله الا الله و الراسخون في العلم) و في الفعل كقول الشاعر و للنوى قبل يوم البين تأويل و قوله تعالى هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله أي بيانه الذي هو غايته المقصودة منه و قوله تعالى ( ذلك خيراً و أحسن تأويلاً) قيل أحسن معنی و ترجمة و قيل احسن ثواباً في الآخرة و الاول السياسة التي تراعى مآلها يقال أول لنا و ايل علينا۔“ (۱۵)

علامہ زکریٰ فرماتے ہیں:

”وَأما التاويل فأصله فى اللغة من الأول ، و معنى قولهم : ماتاويل هذا الكلام؟ أى: الام تؤول العاقبة فى المراد به؟ كما قال تعالى: (يوم يأتى تاويله) (الاعراف- ٥٣) أى: تكشف عاقبته، و يقال: آل الأمر إلى كذا، أى صار إليه، و قال تعالى: (ذلك تاويل ما لم تسطع عليه صبرا) (الكهف: ٨٢)

واصله من المآل، وهو العاقبة والمصير، وقد أولته فآل، أى صرفته فانصرف، فكأن التاويل صرف الآلة إلى ماتحتمله من المعانى-

وانما بنوه على التفعيل لما تقدم ذكره فى التفسير- و قيل: أصله من الإيالة، وهى السياسة، فكأن المؤول للكلام يسوى الكلام، و يضع المعنى فيه موضعه-“ (١٦)

علامہ سیوطی فرماتے ہیں:

”والتاويل أصله من الأول وهو الرجوع، فكأنه صرف الآية إلى ماتحتمله من المعانى - و قيل من الإيالة وهى السياسة، كأن المؤول للكلام ساس الكلام و وضع المعنى فيه موضعة-“ (١٧)

علامہ زرقانی فرماتے ہیں:

”والتاويل مرادف للتفسير فى أشهر معانيه اللغوية- قال صاحب القاموس: (أول الكلام تأويلا و تأولة: دبره و قدره و فسره) و منه قوله تعالى: (فاما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ماتشابهه منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تاويله و ما يعلم تاويله الا الله) و كذلك جاءت آيات كثيرة فيها لفظ التاويل، و معناه فى جميعها البيان و الكشف والايضاح-“ (١٨)

محمد السليمانى لکھتے ہیں:

”المعنى الاول: الرجوع والمآل و العاقبة والعود و المصير، و هى هذا التفسير ذهب ائمة اللغة المتقدمين أمثال أبى منصور محمد بن أحمد الأزهرى (ت: ٣٧٠) الذى يذكر عن ابن الأعرابى أن الأول بمعنى الرجوع، من ال يؤول أولا و يقول ابن فارس (ت: ٣٩٥): أول الحكم الى أهله أى أرجعه و رده اليهم ..... و آل جسم الرجل اذا نحف، أى رجع إلى تلك الحالة، ..... المعنى الثانى: التفسير و البيان -“ (١٩)

علمائے لغت و قرآن کی ان تصریحات کا حاصل یہ ہے کہ لفظ تاویل کے درج ذیل معانی ہیں:

- ١- تاویل اول سے مشتق ہے جس کے معنی رجوع کے ہیں گویا تاویل کلام کو ان معانی کی طرف پھیر دینے کا نام ہے جس کا وہ متحمل ہے۔
- ٢- تاویل کے معنی تفسیر کے ہیں یعنی کلام کی اس طرح وضاحت و تفسیر کرنا کہ اس میں کوئی اشکال و خفا نہ رہے۔
- ٣- تاویل ”ایالة“ سے مشتق ہے اور ”ایالة“ کے معنی انتظام ملکی اور سیاست کرنے کے ہیں یعنی مؤول کلام کے معانی کا انتظام کرتا ہے اور معانی کو اپنے محل پر رکھتا ہے۔

۴۔ کسی دلیل کی بنا پر راجح معنی چھوڑ کر مرجوح معنی اختیار کرنا۔

تفسیر اور تاویل میں فرق:

علماء کے تفسیر اور تاویل میں فرق کے متعلق مختلف اقوال ہیں:

”التفسیر أعم من التأویل و اکثر ما يستعمل التفسیر فی الالفاظ و التأویل فی المعانی كتأویل الرؤیا و التأویل يستعمل أكثره فی الكتب الالهية و التفسیر يستعمل فیها و فی غیرها۔ و التفسیر أكثره يستعمل فی (معانی) مفردات الالفاظ و التأویل أكثره يستعمل فی الحمل۔ فالتفسیر إما أن يستعمل فی غریب الالفاظ كالبحیرة و السائبة و الوصيلة أو فی تبیین و شرح كقوله ( و أقیمو الصلاة و آتوا الزكاة ) و إما فی كلام مضمن لقصه لا یمكن تصویره إلا بمعرفتها نحو قوله تعالى ( انما النسی زيادة فی الكفر ) و قوله تعالى ( و لیس البربان تأتوا البيوت من ظهورها ) الآية و أما التأویل فانه يستعمل مرة عاما و مرة خاص نحو ”الكفر“ المستعمل تارة فی الجحود المطلق و تارة فی جحود الباری ء خاصة و ”الایمان“ المستعمل فی التصدیق المطلق تارة و فی تصدیق دین الحق تارة و إما فی لفظ مشترك بین معان مختلفة نحو لفظة وجد المستعمل فی الجدة و الوجد و الوجود۔“ (۲۰)

علامہ زکریا تفسیر اور تاویل میں فرق کے متعلق بعض اقوال ”البرهان فی علوم القرآن“ میں نقل فرماتے ہیں:

”قیل: التفسیر و لتاویل واحد بحسب عرف الاستعمال..... قال البجلی: التفسیر يتعلق بالروایة، و التأویل يتعلق بالدرایة،..... قال أبو نصر الفشیری: و یعتبر فی التفسیر الإبتاع و السماع، و انما الاستنباط فیما يتعلق بالتأویل۔“ (۲۱)

علامہ جرجانی لکھتے ہیں:

”التأویل فی الاصل الترجیح و فی الشرع صرف اللفظ عن معناه الظاهر الی معنی یحتمله اذا كان المحتمل الذی یراه موافقا بالكتاب و السنة مثل قوله تعالى یخرج الحی من المیت ان أراد به اخراج الطیر من البیضة كان تفسیرا وان أراد اخراج المؤمن من الكافر أو العالم من الجاهل كان تأویلا۔“ (۲۲)

علامہ سیوطی ”الاتقان فی علوم القرآن“ میں تفسیر و تاویل میں فرق کے متعلق بعض اقوال نقل فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

”واختلف فی التفسیر و التأویل۔ فقال أبو عبید و طائفة: هما بمعنی، و قد أنکر ذلك قوم حتی بالغ ابن حبیب النیسا بوری فقال قد نبغ فی زماننا مفسرون لوسئلوا عن الفرق بین التفسیر و التأویل ما اهدوا الیه..... وقالوا غیره: التفسیر بیان لفظ لا یحتمل إلا و جها واحداً، و التأویل توجیه لفظ متوجه الی معان مختلفة الی واحد منها بما ظهر من الأدلة۔ و قال الماتریدی: التفسیر: القطع علی أن المراد من اللفظ هذا، و الشهادة علی الله أنه عنی باللفظ هذا، فان قام دلیل مقطوع به فصحیح، و الافتسیر بانراى وهو المنهى عنه۔ و التأویل: ترجیح أحد المحتملات بدون القطع و الشهادة علی الله۔“

رقال ابو طالب الثعلبي: التفسير: بيان وضع اللفظ، اما حقيقة أو مجازاً، كتفسير الصراط بالطريق و الصيب بالمطر۔ و التأويل: تفسير باطن اللفظ مأخوذ من الأول وهو الرجوع لعاقبة الأمر، فالتأويل اخبار عن حقيقة المراد و التفسير اخبار عن دليل المراد، لأن اللفظ يكشف عن المراد والكاشف دليل، مثاله قوله تعالى: (إن ربك لبالمرصاد) تفسيره: أنه من الرصد، يقال رصدته: رقبته، و المرصاد، مفعال منه۔ و تأويله التحذير من التهاون بأمر الله و الغفلة عن الأهبة و الاستعداد للعرض عليه۔ و قواطع الأدلة تقتضى بيان المراد منه على خلاف وضع اللفظ فى اللغة۔“ (۲۳)

علامہ زرقانی لکھتے ہیں:

”اما التأويل فى اصطلاح المفسرين فانه يختلف معناه فبعضهم يرى انه مرادف للتفسير۔ و على هذا فالنسبة بينهما التساوى۔ و يشيع هذا المعنى عند المتقدمين و منه قول مجاهد: (ان العلماء يعلمون تاويله (يعنى القرآن) و قول ابن جرير فى تفسيره: القول فى تأويل قوله تعالى كذا ..... و اختلف أهل التأويل فى هذه الآية.....“

و بعضهم يرى أن التفسير يخالف التأويل بالعموم و الخصوص فقط، و يجعل التفسير أعم مطلقاً۔ و كأنه يريد من التأويل بيان مدلول اللفظ بغير المتبادر منه للدليل۔ و يريد من التفسير بيان مدلول اللفظ مطلقاً، أعم أن يكون بالمتبادر أو بغير المتبادر۔“ (۲۴)

علامہ آلوسی فرماتے ہیں:

”أن التأويل إشارة قدسيه و معارف سبحانية تنكشف من سجع العبارات للسالكين و تنهل من سحب الغيب على قلوب العارفين و التفسير غير ذلك۔“ (۲۵)

علامہ صدیق حسن خان لکھتے ہیں:

”تفسير) وهو ما لا يدرك بالنقل كأسباب النزول ( و تأويل) و هو ما يمكن ادراكه بالقواعد العربية فهو مما يتعلق بالدراية۔

و السرفى جواز التأويل بشروطه دون التفسير، أن التفسير كشهادة على الله و قطع بأنه عنى بهذا اللفظ هذا المعنى ولا يجوز الا بتوقيف، ولذا اجزم الحاكم بأن تفسير الصحابي مطلقاً فى حكم المرفوع و التأويل ترجيح لأحد المحتملات بلا قطع۔“ (۲۶)

مولانا حميد الدين فرماتے ہیں:

”التأويل حمل الكلام على ما يحتمله نقلاً أو عقلاً..... و التفصيل ذكر أجزاء لم تذكر لجامع يحتملها۔“ (۲۷)

محمد علی الصابونی تفسیر اور تاویل میں فرق سے متعلق مختلف اقوال ذکر کرنے کے بعد خلاصہ اس طرح بیان کرتے

ہیں:

”أن التفسير هو المعانى الظاهرة من القرآن الكريم التى هى واضحة الدلالة على المعنى المراد لله عزوجل ..... و التأويل هو المعانى الخفية التى تستنبط من الآيات الكريمة و التى

تحتاج إلى تأمل و تفكر و استنباط، والتي تحتتمل عدة معان فيرجع المفسر منها ما كان أقوى عن طريق النظر والاستدلال، و اليس هذا الترجيح بقطعي بل هو ترجيح للأظهر و لأقوى إن الحكم بأنه المراد القطعي تحكم في كتاب الله، والله تعالى يقول ( وما يعلم تاويله الا الله.....)(۲۸)

تفسير اور تاویل میں فرق سے متعلق علماء کے اقوال کی کثرت اور تعدد کے باوجود حقیقت یہ ہے کہ جب مفسرین صرف تفسیر یا تاویل کا لفظ استعمال کرتے ہیں تو ایک دوسرے کے مترادف کے طور پر ہی سمجھا جاتا ہے۔ تفسیر کے لغوی معنی کشف و ایضاح کے ہیں اور تاویل کے لغوی معنی ارجاع کے ہیں اور دونوں ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم ہیں اس لیے کہ کشف و ایضاح خود ارجاع کا محتاج ہے اور ارجاع کشف و ایضاح کا موجب ہے۔

علامہ آلوسی اس حقیقت کو بیان فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

”أن في كل كشف إرجاعا و في كل إرجاع كسفا فافهم، و أما بيان الحاجة اليه فلان فهم القرآن العظيم- المشتمل على الأحكام الشرعية التي هي مدار السعادة الابدية و هو العروة الوثقى و الصراط المستقيم- أمر عسير لا يهتدى اليه الا بتوفيق من اللطيف الخبير حتى ان الصحابة رضی الله تعالى عنهم على علو كعبهم في الفصاحة و استنارة بواطنهم بما أشرق عليها من مشكاة النبوة كانوا كثيرا ما يرجعون اليه ﷺ بالسؤال عن أشياء لم يعرجوا عليها و لم تصل افهامهم اليها بل ربما التبس عليهم الحال ففهموا غير ما أراد الملك المتعال، كما وقع لعدي بن حاتم في الخيط الأبيض والأسود، و لاشك أنا محتاجون الي ما كانوا محتاجين اليه و زيادة-“ (۲۹)

اس طرح تفسیر کو روایت یا نقل و سماع پر محمول کیا جاتا ہے اور تاویل کو درایت یا استنباط و اجتہاد سے متعلق سمجھا جاتا ہے۔ حالانکہ روایت اور درایت کا باہمی گہرا تعلق ہے۔ روایات و آثار کو درایت کے بغیر قبول کرنا اور اسی طرح استنباط و اجتہاد، روایات و آثار اور نقل و سماع سے مستغنی ہو کر کرنا زینج اور گمراہی کا باعث ہے۔ تفسیر کے باب میں روایات و آثار اور نقل و سماع کی روشنی میں کام لینا سلامتی کا راستہ ہے۔

صحابہ و تابعین کے تفسیری اقوال، جن کو عموماً تفسیر بالماثور یا تفسیر بالمقول کہا جاتا ہے، کی ایک بڑی تعداد نبی کریم ﷺ سے سموع نہیں بلکہ ان کے استنباط و استخراج کا نتیجہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان میں باہمی اختلاف بھی پایا جاتا ہے۔ اگرچہ یہ اختلاف تضاد اور تناقض کا نہیں بلکہ تنوع کا ہے۔ اس لیے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے اقوال و افعال، جو قرآن کریم کی تفسیر و بیان ہیں، کو ضبط و محفوظ کر کے تفسیر و تاویل کے قواعد صحیحہ کو ملحوظ رکھتے ہوئے، کلام میں تدبر و تفکر کیا ہے۔ لہذا صحابہ و تابعین کے اقوال محض تفسیر بالمقول نہیں بلکہ نقل و استنباط اور روایت و درایت کا امتزاج ہیں۔

نبی کریم ﷺ نے حضرت ابن عباسؓ کے حق میں دعا فرمائی:

”اللهم فقهه في الدين و علمه التاويل-“ (۳۰)

## مصادر ومراجع

- ١- ابن منظور، محمد بن كرم، جمال الدين، لسان العرب، قم، نشر ادب الحوزه، ١٣٥٥هـ، ٥/٥٥
- ٢- الاصفهاني، امام راغب، مقدمة التفسير، دار الفكر، بيروت لبنان، ١٦٢
- ٣- الاصفهاني، امام راغب، المفردات، دار الفكر، بيروت لبنان، س-ن-٣٨٤
- ٤- زرشي، محمد بن عبدالله، محمد ايوب، البرهان في علوم القرآن، بيروت، دار الفكر، ١٩٨٨ء، ٢/١٦٢، ١٦٣
- ٥- ايضاً، ٢/١٦٣
- ٦- القرآن، ٢٥/٣٣
- ٧- البرهان في علوم القرآن- ١/٣٣
- ٨- ايضاً، ٢/١٦٣-١٦٤
- ٩- زرقاني، محمد عبدالعظيم، مناهل العرفان في علوم القرآن، بيروت، دار الفكر، ١٩٨٨ء، ٢/٣
- ١٠- ايضاً، ٢/٣
- ١١- ابوحيان، محمد بن يوسف، البحر المحيط في التفسير، بيروت، دار الفكر، ١٩٩٢ء، ١/٢٦
- ١٢- جرجاني، سيد شريف، كتاب التعريفات، تهران، مطبع خيريه، طبع اول، ١٣٠٦هـ، ٢٨
- ١٣- لسان العرب، ١١/٣٢-٣٣
- ١٤- زبيدي، محمد تقي، تاج العروس، بيروت، دار الفكر، ١٩٩٣ء، ١٣/٣١
- ١٥- المفردات، ٣٠
- ١٦- البرهان في علوم القرآن، ٢/١٦٣
- ١٧- سيوطي، جلال الدين، الاتقان في علوم القرآن، بيروت، دار الكتب العلمية، طبع اول، ١٣١١هـ، ٢/٢٨٩
- ١٨- زرقاني، عبدالعظيم، مناهل العرفان، ٢/٣-٥
- ١٩- ابن العربي، ابوبكر محمد بن عبدالله، قانون التاويل، دراسة وتحقيق، محمد السليمان، بيروت، مؤسسة علوم القرآن، ٢٣٠-٢٣١
- ٢٠- مقدمة التفسير، ١٦٢
- ٢١- البرهان في علوم القرآن، ٢/١٦٣-١٦٥
- ٢٢- كتاب التعريفات، ٢٢
- ٢٣- الاتقان في علوم القرآن، ٢/٣٨٩-٣٩٠
- ٢٤- مناهل العرفان، ٢/٥



- ٢٥- آلوسی، محمود، بغدادی، روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم و السبع المثانی، مکتبہ امدادیہ، ملتان، س-ن-، ٥/١
- ٢٦- صدیقی، حسن خان، نواب، فتح البیان فی مقاصد القرآن، قاہرہ، مطبعۃ لعاصمۃ، ١٩٩٥ء، ٨/١
- ٢٧- فراہی، حمید الدین، التکمیل فی اصول الاتاویل، دائرۃ الحمیدیۃ و مکتبہا، س-ن-، ١٧
- ٢٨- صابونی، محمد علی، التبیان فی علوم القرآن، بیروت، مؤسسۃ مناهل العرفان، طبع دوم، ١٩٨١ء، ٦٣
- ٢٩- روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم و السبع المثانی، مکتبہ امدادیہ، ملتان، س-ن-، ٥/١
- ٣٠- احمد بن حنبل، مسند امام احمد بن حنبل، حدیث نمبر ٢٣٩٣، ٣٣٩/١، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ١٩٩٣ء