

حدود اور قصاص میں عورت کی گواہی

☆ ڈاکٹر رشید احمد

☆☆ عبدالمنان

Evidence of Woman in Islamic Perspective

Dispensation of justice is a prerequisite for any society to move forward. The concept of justice encompasses whole spheres of life. The judicial system of Islam is based on very strong footings. According to the Sharia, testimony is one means of proof. One aspect of it is 'evidence of woman' which has been discussed by the jurists in detail.

According to the majority opinion, evidence of woman is acceptable only in civil cases and Ta'azirat., while it is not acceptable for the punishment of Hudood and Qisas. They have based their opinion on some verses of the Holy Quran and the Traditions, while there is a strong opinion of some other jurists that there is no restriction on the evidence of woman in all kinds of cases.

This article deals with the issue in which different opinions of the jurists have been presented with their arguments.

معاشرہ کوئی بھی ہو اس میں نیک اور بد ہر قسم کے لوگ موجود ہوتے ہیں۔ اور معاشرہ میں بعض اوقات قصداً اور بعض اوقات غلط فہمی کی بنیاد پر دیوانی اور فوجداری دونوں قسم کے تنازعات اٹھ کھڑے ہو جاتے ہیں جن کے حل کے لئے عدالتوں کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے۔ اور عدالتی نظام میں طریقہ ہائے اثبات کے حوالہ سے شہادت کا بہت اہم مقام ہے۔

☆ لیکچرر، شیخ زاید مرکز اسلامی، جامعہ پشاور۔

☆☆ ایسوسی ایٹ پروفیسر، لاء کالج یونیورسٹی آف پشاور۔

الشہادۃ کا لغوی معنی حاضر ہونا، معائنہ کرنا اور اطلاع پانے کے ہے^(۱)۔

جبکہ اصطلاح میں اس سے مراد مجلس قضاء یعنی عدالت میں لفظ اشد کے ساتھ اثبات حق کے لئے سچی بات کی خبر دینا شہادت کہلاتا ہے^(۲)۔

اثبات حق کے لئے شہادت دینا ایک مسلمان کی ذمہ داری ہے اور شہادت کو چھپانا ایک گناہ گردانا گیا ہے۔
قرآن پاک میں ہے کہ ﴿وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾^(۳)۔

”اور گواہ جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں“^(۴)

اور

﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتَمٌ قَلْبُهُ﴾^(۵)

”اور شہادت (گواہی) نہ چھپاؤ جو شہادت کو چھپائے گا تو یقیناً اس کا قلب مجرم ہوگا۔“^(۶)

ادائے شہادت کیلئے فقہاء کے بعض اختلافات کے ساتھ حسب ذیل شرائط کا ہونا ضروری ہیں۔ گواہ کا عاقل و بالغ ہونا، مسلمان ہونا، بصارت رکھنے والا، قوت گویائی والا، عدم اتہام کا ہونا، گواہی کا عدالت میں ہونا وغیرہ^(۷)۔

دیوانی معاملات کے حوالہ سے فقہاء کا اتفاق ہے کہ ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت قابل قبول ہوگی البتہ جمہور کے نزدیک حدود و قصاص میں عورت کی شہادت قبول نہیں ہے جبکہ دوسری رائے یہ ہے کہ حدود اور قصاص میں بھی عورت کی گواہی قابل قبول ہے۔ جمہور اپنی دلیل میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان پیش کرتے ہیں کہ

﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾^(۸)

”اور تم اپنے مردوں میں سے دو شاہدوں کو گواہ کر لیا کرو اور اگر دو مرد میسر نہ ہو، تو جن گواہوں کو قابل اطمینان سمجھ کر پسند کرو ان میں سے ایک مرد اور دو عورتیں گواہ ہو جائیں۔“^(۹)

جمہور فقہاء کا کہنا یہ ہے کہ شہادت دینے کے لیے یہ نصاب دیوانی مقدمات تک محدود ہے جبکہ حدود اور قصاص میں ان کی شہادت مقبول نہیں ہوگی جیسا کہ قرآن کی رو سے اثبات حدزنا کے لیے الذکورہ (مرد کا ہونا)

شرط ہے یعنی یہ کہ چاروں گواہ مرد ہونگے اور اس میں عورت کی گواہی مقبول نہیں ہوگی کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ

﴿وَاللَّائِي يَأْتِيَنَّكَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ (۱۰)۔

”اور تمہاری بیویوں میں جو بدکاری کی مرتکب ہوں تو تم ان عورتوں کے خلاف اپنوں میں سے چار مردوں کی گواہی لاؤ پھر اگر وہ چاروں گواہی دے دیں تو تم ان بدکار عورتوں کو گھروں میں اس وقت تک قید رکھو کہ ان کو موت اٹھالے یا اللہ تعالیٰ ان کے لئے کوئی اور راہ مقرر کرے“ (۱۱)۔

چونکہ اس آیت میں چار کا عدد مذکور ہے جو کہ ایک قطعی نص ہے جبکہ قرآن ہی کی رو سے ایک مرد کی شہادت دو عورتوں کے برابر ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

﴿فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لِرَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَىٰ﴾ (۱۲)۔

”اور اگر دو مرد میسر نہ ہوں تو جن گواہوں کو تم قابل اطمینان سمجھ کر پسند کرو ان میں سے ایک مرد اور دو عورتیں گواہ ہو جائیں تاکہ ان دونوں عورتوں میں سے اگر ایک عورت بھول جائے تو دوسری عورت اس کو یاد دلا دے“ (۱۳)۔

ان دونوں آیات کے تقابلی مطالعہ سے واضح ہوتا ہے کہ اثبات حدزنا میں چار گواہوں کے لانے کا حکم ہے اس لئے حدزنا میں صرف چار گواہوں پر اکتفا کرنا ہوگا کیونکہ اگر ہم یہ فرض کر لیں کہ اسمیں عورت گواہی دیتی ہے تو اگر گواہی دینے کے لئے تین مرد اور دو عورتیں ہو جائے تو پھر یہ تعداد چار نہیں پانچ ہو جائیگی اور یہ نص کی مخالفت ہوگی پھر ایک اور وجہ یہ بھی ہے کہ عورتوں میں نسیان کا احتمال ہوتا ہے جسکی وجہ سے شبہ پیدا ہو جاتا ہے اور شہادت کے ہوتے ہوئے حدود کا نفاذ نہیں ہوتا کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ

”ادروا الحدود بالشبهات“ (۱۴)

”یعنی شہادت کے ہوتے ہوئے حدود کو دفع کرو۔“

مذکورہ بالا بیان پر چاروں مذاہب کے فقہاء کا اتفاق ہے (۱۵)۔

اس کے بالمقابل بعض آثار ایسے موجود ہیں جن کی رو سے تمام مقدمات میں عورتوں کی مقبول ہے۔

مثلاً عن عطاء بن ابی رباح قال: تجوز شهادة النساء مع الرجال في كل شيء وتجاوز على الزنا امرأتان مع ثلاثة رجال (۱۶)۔

عطاء بن ابی رباح (مشہور تابعی) فرماتے ہیں کہ تمام امور میں مردوں کے ساتھ عورتوں کی گواہی

جائز ہے۔ مقدمہ زنا میں دو عورتوں اور تین عورتوں کی شہادت جائز ہے۔

اسی حوالے سے ایک اور اثر ہے:

قال ابن شهاب: تجوز شهادة النساء على القتل إذا كان معهن رجل واحد (۱۷)۔

ابن شہاب فرماتے ہیں کہ مقدمہ قتل میں عورتوں کی گواہی جائز ہوگی اگر ان کے ساتھ ایک مرد ہو۔

اسی طرح ابن حزم کے نزدیک یہ جائز ہے کہ ہر مرد کی بجائے دو عادل عورتیں ہوں ان کے نزدیک

تین مرد و دو عورتیں ہوں، دو مرد چار عورتیں ہوں، ایک مرد، چھ عورتیں ہوں یا صرف آٹھ عورتیں ہوں اور مرد نہ ہوں تو یہ بھی جائز ہے (۱۸)۔

جہاں تک دلائل کا تعلق ہے تو جمہور ایک تو وہی آیت مذکورہ یعنی ”اربعۃ منکم“ (۱۹) کا حوالہ دیتے ہیں

اور ساتھ ان آیات کا بھی دیتے ہیں کہ ﴿ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَدَاءِ﴾ (۲۰) ”پھر چار گواہ اپنے دعوے پر نہ لاسکیں“ (۲۱)۔

جمہور فقہاء کا کہنا ہے کہ چونکہ ان آیات میں الفاظ ”اربعۃ شہداء“ اور ”اربعۃ منکم“ آئے ہیں اور

عربی زبان کا قاعدہ ہے کہ جب تمیز مذکر ہو تو متمیز مؤنث ہوگا جیسا کہ اربعہ شہداء میں ہے (۲۲)۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حدود میں عورتوں کی شہادت قبول نہیں ہے کیونکہ اس سے مراد صرف مرد گواہ

ہو سکتے ہیں۔ جبکہ وہ فقہاء جن کے نزدیک حدود میں عورت کی گواہی کی کوئی ممانعت نہیں وہ اپنی دلیل میں قرآن

سے استدلال کرتے ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ قرآن میں کئی مقامات پر شہداء لفظ استعمال ہوا ہے۔

مثلاً

﴿وَلَا يَأْبَ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ (۲۳)

اور گواہ جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں“ (۲۳)

اور

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ (۲۵)

”اے ایمان والو! انصاف پر مضبوطی کے ساتھ قائم رہنے والے اور اللہ تعالیٰ کے لئے گواہی دینے والے رہو“ (۲۶)۔

اور

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ (۲۷)۔

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کے لئے راستی پر قائم رہنے والے اور انصاف کے ساتھ شہادت دینے والے رہو (۲۸)۔

مفسرین کے نزدیک ان آیات میں شہداء (گواہان) کا لفظ قطعی طور پر مردوں اور عورتوں کو شامل ہے (۲۹)۔

اسی طرح قرآن پاک میں استعمال ہونے والے دوسرے اعداد، مثلثہ، خمسہ وغیرہ کو اگر دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ مذکور ہونے کے باوجود ان کا استعمال مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے ہوا ہے۔ مثلاً

﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾ (۳۰)

کہیں تین آدمیوں کا خفیہ مشورہ ایسا نہیں ہوتا جہاں چوتھا وہ نہ ہو اور نہ کہیں پانچ کا کوئی خفیہ مشورہ ہوتا ہے جن میں چھٹا وہ نہ ہو (۳۱)۔

اور

﴿فَكْفَارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ﴾ (۳۲)

”سو کسی پختہ توڑنے کا کفارہ یہ ہے کہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا وہ کھانا دینا جو تم اپنے گھر والوں کو دیا کرتے ہو یا دس مسکینوں کو کپڑا پہنا دینا“ (۳۳)

فقہاء کے نزدیک ان آیات میں اعداد کے تحت عورتیں بھی آتی ہیں۔ یعنی اگر کسی نے بھی مسکین

عورتوں کو کھانا کھلایا یا کپڑے پہنائے تو کفارہ ادا ہو جائے گا (۳۳)۔

اسی پر اربعة شهداء کو قیاس کیا جاتا ہے کہ وہاں پر شهداء جو تیزمذکر ہے۔ اور تیز اربعة مؤنث ہے اسلئے اس میں بھی عورتوں کو شہادت دینے کے لئے اہل سمجھا جائے گا۔

اسی طرح جمہور عورتوں کی گواہی کے عدم قبول کے لئے امام زہری کا یہ اثر بطور دلیل پیش کرتے ہیں:

”مضت السنة من لدن رسوا لله ﷺ والخليفتين من بعده ان لا تقبل شهادة النساء في الحدود والقصاص“ (۳۵)

”کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے بعد دونوں خلفاء کے دور سے سنت چلی آ رہی ہے کہ حدود اور قصاص میں عورتوں کی گواہی قبول نہیں ہے۔

جبکہ ان فقہاء کے نزدیک کہ عورتوں کی گواہی حدود اور قصاص میں قابل قبول ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ امام زہری کا یہ اثر کئی وجوہ سے ضعیف ہے۔

اس روایت کی سند میں ایک اسماعیل بن عیاش ہے جبکہ دوسرا حجاج بن ارطاة ہیں۔

اسماعیل بن عیاش کے بارے میں امام ذہبی فرماتے ہیں:

”قال البخاري إذا حدث عن أهل بلدته فصحيح وإذا حدث عن غيره ففيه نظر“ (۳۶)۔

”جب اسماعیل بن عیاش اپنے اہل وطن سے روایت کریں تو یہ (روایت) صحیح ہے لیکن جب دوسروں سے روایت کریں تو اس میں نظر ہے۔

قال ابن معين والنسائي ليس بالقوى۔

ابن معین اور نسائی نے فرمایا کہ: (ابن عیاش) قوی (راوی) نہیں۔

قال أحمد: روى عن الزهري ولم يره (۳۷)۔

امام ذہبی فرماتے ہیں:

”وقال الدارقطني لا يحتج به“ ”یعنی (ان سے روایت) حجت نہیں۔“

اور دوسرا یہ کہ یہ مراسیل زہری میں سے ہے۔ جبکہ ائمہ حدیث نے امام زہری کی مرسل روایات کو خاص طور پر کمزور قرار دیا ہے۔ کیونکہ امام زہری کا شمار تابعین کے تیسرے طبقہ میں ہوتا ہے جن کی اکثر روایات تابعین سے مروی ہیں (۳۸)۔

انہی وجوہات کی بناء پر یہ رائے بھی قائم کی گئی ہے کہ حدود اور قصاص میں عورتوں کی گواہی قابل قبول ہوگی لیکن اس شرط کے ساتھ کہ ایک مرد کی بجائے دو عورتیں ہوں۔ کیونکہ آیت میں یہ مخصوص ہے۔

”فان لم یكونا رجلین فرجل وامراتان ممن ترضون من الشهداء“ (۳۹)۔

’اور اگر دو مرد میسر نہ ہوں تو جن گواہوں کو تم قابل اطمینان سمجھ کر پسند کرو ان میں سے ایک مرد اور دو عورتیں گواہ ہو جائیں‘ (۴۰)۔

خلاصہ:

خلاصہ اس بحث کا یہ ہے کہ جمہور علماء خاص طور پر سورۃ البقرہ کی آیت ۲۸۲، النساء آیت ۱۵، النور آیت ۱۳ اور امام زہریؒ کے اثر کو مستدل بنا کر حدود اور قصاص میں عورت کی شہادت کو قابل قبول نہیں سمجھتے۔ جبکہ عطاء، حماد اور ابن حزم البقرہ کی آیت ۲۸۲، النساء کی آیت ۱۳۵، المجادلہ کی آیت ۷ سے استدلال کر کے دیگر حالات کی طرح حدود اور قصاص میں عورت کی شہادت کو قابل قبول سمجھتے ہیں جبکہ امام زہریؒ کے اثر کے بارے میں ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ اثر ضعیف ہے اور قابل حجت نہیں ہے۔

حوالہ جات

- ۱ ابن منظور، جمال الدین محمد بن مکرم، لسان العرب الافریقائی مادۃ شہد، بیروت دارالفکر بلیاوی، مولانا عبدالحفیظ، مصباح اللغات، مادۃ شہد، ملتان مکتبہ امدادیہ۔
- ۲ ابن الہمام، کمال الدین محمد بن عبدالواحد، فتح القدر ج ۶/۳۳۶، بیروت، دار احیاء التراث العربی ۱۹۸۶ء، ابن عابدین، الشیخ محمد امین، رد المحتار علی الدر المختار ۳/۳۱۱، بیروت، دار احیاء التراث العربی الدروری، احمد الدروری الشرح الکبیر ۴/۱۶۳، بیروت، دارالفکر۔
- ۳ البقرۃ ۲: ۲۸۰
- ۴ سعید دہلوی، ملتان کشف القرآن، کراچی مکتبہ رشیدیہ، ج ۱، ص ۷۵۔
- ۵ البقرۃ ۲: ۲۸۳
- ۶ کشف القرآن، ج ۱، ص ۵۷
- ۷ فتح القدر، ج ۶، ص ۳۳۶
- ۸ البقرۃ ۲: ۲۸۳
- ۹ کشف القرآن، ج ۱، ص ۷۵
- ۱۰ النساء ۴: ۱۵
- ۱۱ کشف القرآن، ج ۱، ص ۱۱
- ۱۲ البقرۃ ۲: ۲۸۲
- ۱۳: کشف القرآن، ج ۱، ص ۷۵
- ۱۴: علاء الدین بن علی بن حسام، کنزل العمال، کتاب الحدود، باب فی وجوب الحدود، حدیث نمبر ۱۲۹۵، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت۔
- ۱۵ فتح القدر ۳/۱۳
- الشرینی، الشیخ محمد، مغنی المحتاج ۳/۴۳۱، بیروت، دارالفکر، ابن قدامہ، ابو محمد عبداللہ، المغنی ۲/۴۱۰، عودہ، عبدالقادر، التشریح الجنبائی ۲/۴۱۰، بیروت، دارالکتاب العربی۔

- ۱۶- عبدالرزاق، الامام، المصنف، ج ۸، ص ۳۲۹۔
- العثماني، مولانا ظفر احمد، اعلاء السنن، ج ۱۰، ص ۱۸۱، بیروت دارالکتب العلمیہ التشریح الجنائی ۳/۲
- ۱۷- ایضاً۔
- ۱۸- ابن حزم ابو محمد علی بن احمد بن سعید، المحلی بالآثار، ط۔ مکتہ المکتزہ، دارالباز للنشر والتوزیع، ۱۹۹۸، ج ۸، ص ۴۷۶۔
- ۱۹- النساء: ۴: ۱۵
- ۲۰- النور: ۲۴: ۱۳
- ۲۱: کشف القرآن، ج ۲، ص ۵۵۸
- ۲۲: عثمانی، سراج الدین، ہدایۃ النحو، ص ۵۶، دارالاشاعت العربیہ، قندہار، افغانستان۔
- ۲۳- البقرة: ۲: ۲۸۴
- ۲۴- کشف القرآن، ج ۲، ص ۷۵
- ۲۵- النساء: ۴: ۳۵
- ۲۶- کشف القرآن، ج ۱، ص ۱۵۷
- ۲۷- المائدہ: ۵: ۸
- ۲۸- کشف القرآن، ج ۱، ص ۱۷۲
- ۲۹- الصابونی، محمد علی، مختصر تفسیر ابن کثیر، دارالقرآن الکریم، بیروت۔
- ۳۰- المجادلۃ: ۵۸: ۷
- ۳۱- کشف القرآن، ج ۲، ص ۸۶۱
- ۳۲- المائدہ، ۵: ۸۹
- ۳۳- کشف القرآن، ج ۱، ص ۱۹۴
- ۳۴- پانی پتی، قاضی ثناء اللہ، التفسیر المظہری ج ۳، ص ۱۶۴، ط کونسل بلاچستان بک ڈپو۔
- ۳۵- ابن ابی شیبہ، المصنف کتاب الحدود باب فی الشہادۃ النساء فی الحدود، ج ۱۰: ص ۸۵، کراچی، ادارۃ

القرآن والعلوم الاسلامیہ۔

- ۳۶۔ الذہبی، میزان الاعتدال، ج ۱، ص ۲۴۱، ط، بیروت، دار احیاء التراث العربی۔
- ۳۷۔ ایضاً، ج ۱، ص ۴۵۸
- ۳۸۔ الذہبی، تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۱۱، ط۔ بیروت دار احیاء التراث العربی۔
- ۳۸۔ البقرة ۲: ۲۸۲
- ۳۹۔ کشف القرآن: ج ۱، ص ۲۵