

تعمیر شخصیت کے ادراک اور کرداری اجزاء

احادیث نبوی ﷺ کی روشنی میں

☆ پروفیسر ڈاکٹر مس نسیم سحر صد

Role of Cognitive and Behavioral Components in the Development of the Personality

The day to day interaction amongst people play a key role in shaping of a person's social character and persona. Indeed Qur'an and Hadith have treasured guidance regarding the social life of man - as to groom and equip mankind to lead a positive and constructive social life in an Islamic society.

Sociology as a discipline of knowledge borrows its roots and furnishing from the five pillars of Islam. They strengthen a man's character inwardly and outwardly - so as to allow a man to lead a peaceful and prosperous life. Islam and the principles of Qur'an advocate a social life that keeps its balance between the material and the spiritual aspect of life. It furnishes man with such qualities that he is not only successful in this life but in hereafter as well.

This article is an effort to probe the sociological perspective of Islamic teachings - and its impact upon a man's social life.

اکثر مغربی ماہرین عمرانیات^(۱) کی طرح Ian Robertson بھی تعمیر شخصیت کے ضمن میں عمل معاشرت پسندی (Socialization) کو بڑی اہمیت دیتا ہے۔ افکار، احساسات اور اعمال کو ایسے امور قرار دیتا ہے جو ہر ایک کی انفرادیت ظاہر کرتے ہیں۔ وہ شخصیت کے عناصر ترکیبی بھی بیان کرتا ہے:

The fairly stable patterns of thought, feeling and action that are typical of an individual. Personality thus includes three main elements;

☆ چیئر پرسن شعبہ علوم اسلامیہ، لاہور کالج برائے خواتین یونیورسٹی، جیل روڈ، لاہور۔

the cognitive component of thought, belief, perception, memory and other intellectual capacities; the emotional component of love, hate, envy, sympathy, anger, pride and other feelings; and the behavioral component of skills, aptitudes, competence, and other abilities.^(۲)

رابرٹسن نے جن اجزاء و عناصر کی نشاندہی کی ہے وہ بہت واضح اور آسان انداز میں شخصیت (Personality) کا تجزیہ کرنے میں معاون ثابت ہوتے ہیں اور اکثر مغربی ماہرین عمرانیات کے افکار میں ان اجزائے ترکیبی کے بارے میں اتفاق رائے پایا جاتا ہے۔

i. ادراکی اجزاء (Cognitive Component):

اس میں افکار، عقائد، فہم و شعور، یادداشت اور دیگر ذہنی استعداد شامل ہوتی ہے۔

ii. جذباتی اجزاء (Emotional Component):

اس میں محبت، خوف، نفرت، حسد، ہمدردی، غصہ، فخر، مہابہات اور اسی طرح کے دوسرے جذبات و احساسات شامل ہیں۔

iii. کرداری اجزاء (Behavioral Component):

اس میں مختلف مہارتیں، فطری استعداد اور صلاحیتیں، اہلیت اور اسی طرح کے دوسرے اوصاف شامل ہیں۔ رابرٹسن کے بیان کردہ ان عوامل اور عناصر ترکیبی کی روشنی میں ہم تقابلی مطالعہ کا آغاز کر سکتے ہیں، تاکہ ان عصری تراکیب جن کی مدٹ العمر ایک صدی سے زیادہ نہیں، کے مقابلے میں اسلامی تعلیمات جو قرآن و حدیث کے ذخیرہ پر مشتمل ہیں، کو وضاحت سے بیان کریں اور شخصیت کا وہ صحیح و نئی نقطہ نظر سامنے لاسکیں جو دنیا اور آخرت میں انسان کی سرخروئی کا باعث بنتا ہے۔ ماہرین عمرانیات و نفسیات کے جن مباحث کا تذکرہ اس ضمن میں کیا جاتا ہے اس کے مطابق ان پہلوؤں پر بالترتیب آیات کریمہ اور احادیث مبارکہ کی روشنی میں جائزہ لینا سودمند رہے گا، تاکہ شخصیت کی تشکیل و تعمیر اور اس کی نشو و ارتقاء کے اسلامی پہلوؤں کو واضح کیا جاسکے۔

شخصیت کے ادراکی اجزاء (Cognitive Components):

دین اسلام کی تعلیمات عین حق و صداقت، عدل و اعتدال اور دنیا و آخرت کے حسین امتزاج پر مبنی ہیں۔ قرآن حکیم کا مخاطب انسان ہے۔ چنانچہ انسان کی متوازن شخصیت کی تعمیر و تشکیل قرآن کریم اور احادیث

مبارکہ کا مرکز و محور ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (۳)

”اور بھلا کیا وہ نہ جانے گا جس نے پیدا کیا اور وہ باریک بین، باخبر ہے“

ڈاکٹر وصیہ الرحیلی کے مطابق آیت کریمہ مذکورہ میں فعل ﴿یَعْلَمُ﴾ کیلئے ﴿مَنْ﴾ فاعل کی حیثیت میں ہے اور مفعول محذوف ہے۔ بمعنی کیا خالق اپنی مخلوق کا علم نہیں رکھتا یا اس سے مراد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کیا اللہ نہیں جانتا جس نے تخلیق کیا (۴)۔

امام البیضاوی فرماتے ہیں:

أَلَا يَعْلَمُ السَّرُّ وَالْجَهْرُ مَنْ أَوْجَدَ الْأَشْيَاءَ حَسْبَمَا قَدْرَةَ حِكْمَتِهِ - الْمَتَّوَصِلُ عِلْمَهُ إِلَى مَا ظَهَرَ مِنْ خَلْقِهِ وَ مَا بَطَنَ (۵)۔

یعنی ذات باری تعالیٰ بحیثیت خالق اپنی تمام مخلوقات سے باخبر اور آگاہ ہے۔ وہ معدومات کا بھی علم رکھتا ہے۔ ظاہر و خفی، گویا تمام امور سے واقف ہے اور انسان بھی اس کی مخلوقات میں سے ہے جسے تمکن فی الارض کا اعزاز شرف و تکریم کے ساتھ عطا کیا گیا۔ لہذا اس مخلوق کو راجح و ہدایت سے وابستہ رکھنے کیلئے عقائد و افکار کی درستگی پر بہت زور دیا تاکہ وہ کسی طور پر گمراہی کا شکار ہو کر خسران مبین کا سزاوار نہ ہو جائے۔

عقائد و افکار کے ضمن میں اجزائے ایمانیات شخصیت کی تعمیر و تشکیل کی نشتِ اوّل ہیں۔ عقیدہ توحید و رسالت، کتب سماوی، ملائکہ اور حیاتِ اخروی کا قلبی و لسانی اقرار مسلمان ہونے کی شرطِ اوّلین ہے۔ قرآن حکیم میں توحید الہیہ پر ایمان اور شرک سے اجتناب کی تلقین موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ کے تنزیہ، قدرت و ملکیت، مشیت و علم غیب، اس کی تحمید و تقدیس، برکت و جلال، سطوت و جبروت اور ہر مخلوق کے اللہ تبارک و تعالیٰ کیلئے مطیع ہونے کے مضامین بڑی تفصیل سے دلائل و شواہد کے ساتھ قرآن حکیم میں بیان کیے گئے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿فَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِن تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (۶)

”پس تم اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لاؤ، اور اگر تم ایمان لے آؤ گے اور تقویٰ اختیار

کرو گے تو تمہارے لئے اجر عظیم ہوگا“

سوالیہ پیرایہ میں بھی دریافت فرمایا گیا

﴿أَفَبَى اللَّهِ شَكَّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (۷)

”کیا اللہ کے بارے میں جو زمین اور آسمانوں کا پیدا کرنے والا ہے کوئی شک ہے“

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾ (۸)

”کہہ دیجئے کہ وہ کون ہے جو تمہیں آسمان اور زمین سے رزق پہنچاتا ہے یا کون ہے جو کانوں اور آنکھوں پر اختیار رکھتا ہے اور جاندار کو بے جان سے اور بے جان کو جاندار سے نکالتا ہے اور جو تمام امور کی تدبیر کرتا ہے“

ارض و سماء کی بغیر نمونہ و مثال تخلیق کے تذکرہ کے علاوہ زمینی و سماوی اسباب رزق، سماعت و بصارت کی قوتوں کی ملکیت اور حیات و موت کے علاوہ تدبیر امور کائنات کو وحدانیت کے استدلال کے لیے استعمال کیا گیا۔ یہ وہ پہلو ہے جس سے انسان کو تفکر و تدبر کی طرف راغب کیا گیا اور حقیقتِ مطلقہ تک پہنچنے میں مدد دی گئی۔

﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لَتُؤْمِنُوا بِهِ بِكُمْ وَقَدْ آخَذَ مِيثَاقَكُمْ﴾ (۹)

”اور کیا سبب ہے کہ تم اللہ پر ایمان نہیں لاتے جبکہ رسول ﷺ تمہیں اپنے رب پر ایمان کی دعوت دیتے ہیں اور وہ تم سے میثاق لے چکا ہے“

ایمان باللہ کی ضرورت کو اس پس منظر میں بھی اجاگر کیا گیا کہ عالم ارواح میں عہدِ ربوبیتِ الہیہ قائم کرنے کے بعد دنیاوی زندگی میں اُس پر عمل پیرا نہ ہونا عہد کی خلاف ورزی اور خسرانِ مبین کی دلیل ہے۔ اس کا منفی اثر شخصیت پر ہی مرتب ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس دنیا میں انسان کا مقصدِ حیات، خلافت و امانت کے عنوان سے بیان فرمایا ہے۔ پروفیسر خورشید احمد کے مطابق اس امانت میں نہ صرف دنیا کی ہر چیز شامل ہے بلکہ خود انسان کا اپنا نفس بھی اس کا ایک حصہ ہے۔ لہذا جس طرح بقیہ اشیاء کا وہی تصرف مناسب ہے جو آقا کی مرضی کے مطابق ہو اسی طرح خود انسان کا جسم اور اس کی جان بھی خدا کی ہدایات کے مطابق استعمال ہونی چاہیے۔ وحدانیتِ باری تعالیٰ کا اقرار دراصل اسی امانت کی ادائیگی کی طرف اٹھنے والا پہلا قدم ہے (۱۰)۔

توحید کا عقیدہ انسانی فطرت کا اقتضاء اور اس کی روحانی تشنگی کو سیراب کرنے والا وہ سرچشمہ ہے جو اس کی شخصیت کو مثبت اور سیدھے رُخ پر ڈال دیتا ہے۔ اس ’حی و قیوم‘ ذات جس کو نہ نیند آتی ہے نہ اونگھ، جس کی بادشاہی تمام ارض و سماء پر محیط ہے، جس کے علم کئی کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا اور جس کی ذاتِ برحق پر علو اور

عظمت کی تمام رفعتیں ختم ہو جاتی ہیں^(۱۱)۔ ایسی ذات کا سہارا جس نے اپنے لیے رحمت کو لازم کر لیا^(۱۲)۔ اور جو انسان کی شبہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہے^(۱۳)، کو جب اپنے عقائد و خیالات کا مرکز و محور قرار دے دیا جائے تو گمراہی کے وہ تمام خدشات دور ہو جاتے ہیں، جو انسان کو ناکام و نامراد بنا سکتے ہیں۔

دین اسلام کی تعلیمات اس امر کا احاطہ کرتی ہیں کہ شخصیت کی نمودار ترقی کیلئے لازم ہے کہ صراطِ مستقیم یعنی ان تمام احکام و اوامر اور نوعی کی پابندی کی جائے، جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے مقرر کر دیے اور اپنے نبی آخر الزماں اور ختم المرسلین حضرت محمد ﷺ کی معرفت نوع انسانی کی رشد و ہدایت کیلئے کتابی صورت میں نازل فرمادیے۔ تمام گزشتہ انبیاء و رسل کی نبوت و رسالت اور کتب پر ایمان و حقیقت انسانی شخصیت کے فکری پہلو میں ایک تسلسل پر یقین پیدا کرنا تھا، تاکہ کوئی شک و شبہ باقی نہ رہے اور انسان اس چشمہ فیض سے ہدایت کا سامان اور توشہ آخرت بلا حجب اکٹھا کرے۔ حضور پر نور رسول کریم ﷺ کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾^(۱۴)

”تحقیق تمہارے لئے رسول اللہ کی زندگی میں عمدہ نمونہ ہے“

یعنی آپ ﷺ کی شخصیت کو ایک مثالی درجہ (Ideal) پر فائز کر دیا گیا، جو ہر افرط و تفریط سے پاک، عدل و توازن کا حسین امتزاج، ہر کیفیت حیات کیلئے موثر لائحہ عمل کے ساتھ روشن اور منور، سب لوگوں کیلئے رہنمائی کا سامان لیے کھڑی ہے۔ آپ ﷺ کو عطا کی جانے والی آخری کتاب قرآن کریم عربی زبان میں حکمتوں سے معمور، فصاحت و بلاغت کی خوبیوں سے مزین، کلام رب العالمین جو کل ہدایت کا مخزن بن کر، ہر کجی اور عیب سے پاک، تمام نوع انسانی کی تاقیامت رہنمائی کیلئے نازل کیا گیا۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اللہ جل شانہ نے انسان کو احساس دلایا:

﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيُبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾^(۱۵)

”جس نے موت اور حیات کو تخلیق کیا تاکہ تمہاری آزمائش کرے کہ تم میں سے کون عمل میں

زیادہ اچھا ہے“

یعنی مالکِ مطلق، قادرِ کل کے آثار قدرت میں سے حیات و موت کی تخلیق ہے تاکہ وہ لوگوں کے اعمال

کی جانچ پرکھ کرے اور انہی اعمال پر ان کی جزا و سزا مرتب ہو^(۱۶)۔

یہ بیان کردہ اجزائے ایمانیات، تعمیر و تشکیل شخصیت اور اس کی نشو و نما اور ترقی میں از حد اہمیت رکھتے ہیں۔ کیونکہ یہ اساسی عقائد وہ فکری بنیاد مہیا کرتے ہیں جن پر عبادات اور معاملات کا تمام نظام استحکام حاصل کرتا ہے۔ انسان کو اس کی اپنی ذات کی حقیقت و مقصدیت کے ساتھ ساتھ اپنے خالق اور دیگر مخلوقات کے ساتھ تعلق کی نوعیت کا اندازہ بھی ہوتا ہے۔ رسول کریم ﷺ کی احادیث مبارکہ میں ہمیں ان پہلوؤں کی طرف مفید رہنمائی ملتی ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ سے مروی مشہور حدیث جبرئیلؑ میں ایمان کے بارے میں آپ ﷺ نے وضاحت فرمائی:

”أَنْ تُوْمِنَ بِاللَّهِ، وَمَلَائِكَتِهِ، وَرَسُولِهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ“ (۱۷)

”کہ تو ایمان لائے اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کی کتابوں اور اس کے رسولوں اور یوم آخرت پر اور تو ایمان لائے اچھی اور بری تقدیر پر“

حضرت معاذ بن جبلؓ سے مروی ہے:

”فَقَالَ يَا مَعْزَاذُ أَتَدْرِي مَا حَقَّ لِلَّهِ عَلَى الْعِبَادِ وَمَا حَقَّ الْعِبَادُ عَلَى اللَّهِ؟ قَالَ قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: ”فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً، وَحَقَّ الْعِبَادُ عَلَى اللَّهِ [عَزَّ وَجَلَّ] أَنْ لَا يَعْذِبَ مِنْ لَا يَشْرِكُ بِهِ [شَيْئاً]“ (۱۸)

”ذاق طعم الإيمان، من رضي بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد ﷺ رسولاً“ (۱۹)

”پس آپ نے فرمایا اے معاذ کیا تو جانتا ہے کہ اللہ کا بندوں پر کیا حق ہے، اور بندوں کا اللہ پر کیا حق ہے، وہ کہتے ہیں میں نے کہا اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں، فرمایا اللہ کا حق بندوں پر یہ ہے کہ وہ اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں اور بندوں کا اللہ پر حق یہ ہے کہ جو شخص شرک نہ کرے اللہ اس کو عذاب نہ دے“

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”الإيمان معرفة بالقلب و قولاً باللسان و عملً بالأركان“ (۲۰)

”ایمان معرفت ہے دل کی اور اقرار ہے زبان کا اور عمل ہے ارکان کے ساتھ“

حدیث مذکورہ بالا میں اجزائے ایمانیات کی قلبی معرفت، زبانی اقرار اور ارکان اسلام پر عمل کے ذریعے اس کے

اثبات کے خارجی مظاہر کی نشاندہی موجود ہے۔ ڈاکٹر محمد عثمان نجاتی انسانی شخصیت کے توازن کے ضمن میں مادی اور روحانی پہلوؤں کے درمیان اعتدال کی اسلامی تعلیمات کو زیر بحث لاتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ ایسا حکم ہے جو فطرت انسانی سے پوری طرح ہم آہنگ ہے اور اس طور پر انسانی لذتوں کا حصول بھی نہایت اچھی شکل میں انجام پاتا ہے۔ اسلام نے جسم اور روح کے تقاضوں کے درمیان اعتدال اور توازن کا جتنا خیال رکھا ہے اس کا اندازہ کچھ اس بات سے ہو سکتا ہے کہ بعض ایسے فرائض اور ذمہ داریاں جس میں انسان کو ضرر اور مشقت لاحق ہو، انہیں ترک یا مؤخر کرنے کی اجازت دی گئی، مثلاً مریض اور مسافر کو رمضان کے روزوں سے رخصت دی گئی، اسی طرح حالت مرض میں اگر پانی کا استعمال نقصان کا باعث ہو تو ترک وضو اور استثنائی صورت تیمم کی اجازت دی گئی^(۲۱) اجزائے ایمانیات کے علاوہ ارکان اسلام کے بارے میں بھی حضور نبی کریم ﷺ کا ارشاد مبارک ہے:

”بنی الإسلام علی خمس: شهادة أن لا إله إلا الله و أن محمداً رسول الله ﷺ،

وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة و الحج، و صوم رمضان“^(۲۲)

حدیث جبریلؑ میں بھی ان ارکان کی تائید موجود ہے۔

”الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله و أن محمداً رسول الله ﷺ، و تقيم الصلاة،

وتؤتي الزكاة، و تصوم رمضان، و تحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً“^(۲۳)

”اسلام یہ ہے کہ تو اس بات کی شہادت دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ

کے رسول ہیں اور یہ کہ تو صلاۃ قائم کرے اور زکوٰۃ دے اور رمضان کے روزے رکھیاور

اگر راستے کی استطاعت رکھتا ہو تو بیت اللہ کا حج کرے“

ارکان خمسہ عبادات، جسمانی اور مالی ہر دو اجزاء کا مرکب ہیں۔ یہ ارکان اسلام خارجی اور داخلی دونوں

اعتبار سے تعمیر و تشکیل شخصیت اور اس کی نشو و نما میں کلیدی حیثیت رکھتے ہیں۔ اقرار باللہ اور عبادت الہیہ کے

تمام لوازمات کو پورا کرنے سے ایمان کی جڑیں مضبوط ہوتی ہیں۔ جاہلیت کے خوگر عربوں کو بدلنے میں ایمان

باللہ کا بڑا دخل ہے۔ اہل عرب اسلام قبول کر کے دو جاہلیت کے بہت سے اخلاق و عادات سے دست کش

ہو گئے اور ان کی عقلیں جہل و خرافات سے آزاد ہو گئیں اور ان کے دل ان بہت سی چیزوں کے خوف سے آزاد

ہو گئے، جن سے اکثر لوگ عموماً ڈرا کرتے تھے۔ ان کے دلوں سے موت اور فقر کا خوف، مصائب و دھر کا خوف اور

لوگوں کا خوف ختم ہو گیا اور وہ امن و اطمینان کے ساتھ زندگی بسر کرنے لگے^(۲۴)۔

لغۃ عربی میں مادہ عبد سے العبودیۃ: الخضوع و التذلل (۲۵)؛ العبادۃ: الطاعة مع الخضوع (۲۶) خضوع اور عاجزی کیلئے مستعمل ہے۔ عاجزانه اطاعت گذاری۔ معبود برحق اللہ تبارک و تعالیٰ اور عبد کے باہمی تعلق کیلئے مستعمل عبادت ☆ کی یہ اصطلاح وسیع معنوں کی حامل ہے۔ اور محض کسی ایک مظہر عبودیت مثلاً اقامتِ صلوٰۃ کے ساتھ اس کو لازم سمجھنا، اس کے مفہوم و معنی کو محدود کر دینے کے مترادف ہے۔ امام ابن تیمیہ بھی اسی تناظر میں لفظ عبادت اور دین کو زیر بحث لاتے ہوئے استدلال پیش کرتے ہیں کہ دونوں قریب المفہوم والمعنی ہیں۔ دین میں بھی خضوع و اطاعت اور عبادۃ میں بھی تذلّل کا مفہوم مضمّر ہے۔ اس ضمن میں وہ تفصیلی بحث کرتے ہوئے حدیث جبرئیل کے ان الفاظ سے بھی استدلال کرتے ہیں ”ہذا جبریل جاء کم ینکم“ (یہ جبرئیل ہیں، جو تمہیں تمہارا دین سکھانے آئے تھے)، گویا یہ ایمان، اسلام، احسان یعنی کئی امور کی وضاحت پر محیط حدیث مبارکہ ہے جس میں ان تمام پہلوؤں کو دین کے زمرے میں شامل سمجھا گیا۔ چنانچہ تمام عقائد و ارکان اور دیگر شرعی احکامات دین کے زمرے میں ہی شامل سمجھے جائیں گے (۲۷)۔

گویا عبادت کا مفہوم کل دین پر محیط سمجھا جائے گا لیکن ظاہراً کچھ خاص امور یعنی ارکانِ اسلام کیلئے یہ لفظ خصوصی طور پر ان سے متعلق اور لازم سمجھا جاتا ہے۔ ان عبادات کو للہیت اور خضوع خشوع سے ادا کرنے کے اثرات سب سے پہلے انسانی شخصیت پر ہی مرتب ہوتے ہیں۔ وہ اعتدال و توازن کی کیفیت سے مستفید ہوتی ہے۔ نفس کے مجاہدہ، صبر و برداشت، مستقل مزاجی، اجتماعی ربط و ضبط، طہائیتِ قلب اور روحانیت کو جلاء ملتی ہے۔ مقامی، قومی اور بین الاقوامی محاذوں پر زندگی کی سرگرمیوں کو منظم و مرتب کرنے کا سلیقہ سکھاتی ہیں۔ عقائد و اذکارِ صالحہ کے ساتھ ہم رنگ ہو کر یہ عبادات انسانی شخصیت کا رخ بدل دیتی ہیں۔

شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ جب انسان اپنے رب کو صحیح طریقہ پر پہچان لیتا ہے اور یقین حاصل کر لیتا ہے کہ تمام چھوٹی بڑی نعمتیں اس کے ظاہر و باطن پر اسی کی طرف سے فائض ہوتی ہیں اور یہ کہ اس کا منعم جل شانہ، جو اپنے انعام و اکرام سے بندوں کو سرفراز فرماتا ہے شرافت و بزرگی کے لحاظ سے تمام دوسرے محسنوں اور منعموں سے اس قدر بڑھا ہوا اور بالاتر ہے کہ انسان کیلئے اپنی محدود عقل سے اس کا اندازہ کرنا دشوار ہے، تو اس کے دل میں خود بخود اپنے منعم حقیقی کی محبت پیدا ہوتی ہے جس کے ساتھ اس کی عاجزی و انکساری اور اس کے دل

☆ عبادت کی تصریح تشہد کی ابتدا ہی دعا میں بہت احسن انداز میں موجود ہے۔ التیات: یعنی تمام قولی عبادات، والصلوات: یعنی تمام فعلی و عملی عبادات، والطیبات: یعنی تمام مالی عبادات اللہ تعالیٰ کا ہی حق ہیں۔

میں اپنے رب کی پوری تعظیم اور کامل ادب شامل ہوتا ہے۔ جب انسان اپنے محسن و مربی کی محبت میں سرشار ہوتا ہے اور یہ محبت و دل بستگی اس کی رگ و پے اور خون میں روح کی طرح دوڑنے لگتی ہے تو وہ ایک حال کی صورت اختیار کر لیتی ہے جو بے ارادہ اور بغیر استدلال فکر و نظر کے قلب پر طاری ہوتا ہے۔ راہ محبت اور منزل عشق میں منطقی دلیل و برہان اور عقلی توجیہ کا سہارا لینا کجروی اور منزل مقصود سے گمراہی کے مترادف ہے اور اس فطرت سے انحراف و اعراض ہے جو قلب کی واردات اور احوال کا تقاضا کرتی ہے (۲۸)۔

قلب و باطن کی صفائی، شخصیت پر ﴿صَبَغَةَ اللّٰهِ﴾ (۲۹) یعنی اللہ کے رنگ کی پختگی کا باعث بنتی ہے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ معبود حقیقی کی قربت میسر آتی ہے۔ جو اس کے مقصد حیات اور نصب العین کو قریب تر کر دیتی ہے۔ ان تمام عبادات ☆ میں جو حکمتیں اور مصلحتیں مضمحل ہیں وہ اس کے شعور و ادراک کی ایک خاص منہج کی طرف رہنمائی کرتی ہیں۔ اس کی شخصیت پختہ ہو کر اس کی ذہانتی استعداد کو ہمیز دیتی ہے۔ چنانچہ انسان اپنی آخرت کیلئے زیادہ نیکیوں کے حصول میں مستعد اور مگن ہو جاتا ہے۔ وہ دنیا میں تو رہتا ہے مگر دنیا کا ہو کر نہیں رہتا۔ حیاۃ الدنیا میں ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ (۳۰) پس نیکی کے کاموں کی طرف سبقت کرنے کا حکم الہی انسان کو سہل پسندی، تن پروری کا خوگر اور مشقت سے بھاگنے والا نہیں بناتا، بلکہ اعمال خیر میں سبقت اُس کی اپنی بھلائی، صلاح و فلاح کا باعث بنتی ہے، جس کے نتیجے میں اللہ کا فضل اور اس کی رضا کا حصول ممکن ہو جاتا ہے۔ اجتماعیت کے ساتھ وہ ربط و تعلق مستحکم ہو کر سامنے آتا ہے جو اسلامی معاشرے کی عمرانی صحت و فلاح کیلئے از حد

☆ امام ابن القیم الجوزیہ (م: 751ھ) نے عبودیت کی انتہائی خوبصورت وضاحت قلمبند کرتے ہوئے تمام مخلوقات میں اسے

مشترک قدر کے طور پر بھی بیان فرمایا ہے اور انسان کیلئے اس کے اختیاری پہلو کی وضاحت بھی فرمائی ہے۔ وہ رقمطراز ہیں:

المرتبة الأولى - مشتركة بين الخلق، وهي ذل الحاجة والفقر إلى الله تعالى، فأهل السموات والأرض جميعاً محتاجون إليه، فقراء إليه، وهو وحده الغني [عنهم]، وكل أهل السموات والأرض ليسألونه، وهو لا يسأل أحداً.

المرتبة الثانية - ذل الطاعة والعبودية، وهو ذل الاختيار، وهذا خاص بأهل طاعته وهو سرالعبودية.

المرتبة الثالثة - ذل المحبة، فإن للمحب ذليل بالذات، وعلى قدر محبته له يكون ذلّه له فلامحبة أسست على الذلة للمحوب.

المرتبة الرابعة - ذل معصية والجنابة. فإذا اجتمعت هذه المراتب الأربع كان الذل لله والخضوع له أكمل

وأنتم، إذ يذل له خوفاً وخشية، ومحبة وإنابة وطاعة، وفراً وفاقاً؛ ابن القیم

الجوزیہ، محمد، الإمام، مدارح السالکین (حقیقہ: بشیر محمد عیون) دمشق (سوریہ): مکتبہ

لازمی ہے اور جو اسلامی تعلیمات کا مقصود و مطلوب ہے۔ جس کی وجہ سے معاشرہ صالح افراد کی ایسی آماجگاہ قرار پاتا ہے جو ہمہ وقت مستعد، اعلائے کلمۃ الحق کیلئے جان کی بازی لگا دینے والے اور ابطال باطل کیلئے مصروف عمل رہنے والے ہوتے ہیں۔ جن پر فخر معبود حقیقی اپنے معزز فرشتوں کے روبرو فرماتا ہے۔ عقائد و افکار اور عبادات پر دوام شخصیت کے ان تمام بقیہ عوامل کو متحرک کر دیتا ہے جو اورا کی اجزاء کے حوالے سے متوازن شخصیت کا خاصہ سمجھے جاتے ہیں۔

کرداری اجزاء (Behavioral Components):

شخصیت کے کرداری اجزاء سے مراد یہ ہے کہ کسی فرد کے مخصوص اطوار، طور طریق اور طرز عمل کیسا ہے۔ مسئلہ اُس ہے کہ انسان کے کردار کی تشکیل میں اس کی ذہنی و دماغی قوتوں، فطری و طبعی رجحانات، مختلف ہنر اور فنون سے رغبت اور فرد کی اپنے ماحول کے ساتھ موزونیت (Abilities, Aptitudes, Skills and Competence) کو شامل کیا جاتا ہے۔ دین اسلام دین العمل ہے۔ وہ ایسے فرد یا ایسی شخصیت کا تصور نہیں دیتا، جو جمود، ضعف اور عجز و مسکنت کا مظہر ہو، بلکہ وہ اپنے پیروکاروں میں سعی و کوشش کی اہمیت اجاگر کرتا ہے اور ان کی شخصیت کو ایسے خطوط پر پروان چڑھاتا ہے جو کارگہر حیات میں متحرک انداز میں اپنی قابلیتوں اور صلاحیتوں کو رو بہ عمل لائیں۔ اپنی ذات کی نشو و ارتقا اور آسودہ حالی کے ساتھ ساتھ اپنے معاشرہ اور عمرانی ہیئت کیلئے فائدہ مند افرادی قوت کا کام دے سکیں۔ اسی تناظر میں ڈاکٹر محمد حمید اللہ، اسلام کے عمومی طرز عمل کے بارے میں رقمطراز ہیں کہ "اسلام صرف عبد اور معبود کے تعلق کی بحث پر ہی منحصر نہیں ہے بلکہ وہ زندگی کے بارے میں ایک جامع تصور دیتا ہے اور اس دنیاوی زندگی میں اس کی فلاح و بہبود اور خوشحالی کو ناپسند نہیں کرتا۔ اسی دنیاوی زندگی میں خوشحالی کی تلاش انسان میں جستجو پیدا کرتی ہے کہ وہ کامل انداز میں کائنات کے بارے میں زیادہ سے زیادہ معلومات حاصل کرے اور جو کچھ سیکھ سکتا ہے سیکھے تاکہ ان سے فائدہ اٹھاسکے اور پروردگار کا شکر گزار ہو سکے" (۳۱)۔

موروثی عوامل بھی مخفی صلاحیتوں کے ہم پلہ اہم کردار ادا کرتے ہیں۔ لیکن ان مخفی صلاحیتوں اور طبعی قابلیتوں کو عمرانیاتی ہیئت کے اندر نشو و ارتقاء حاصل ہوتا ہے۔ عمل معاشرت پسندی (Socialization) کے تجربات سے گزر کر ہی انسان کو یہ احساس ہوتا ہے کہ اس میں موجود ذہنی و دماغی قوتوں اور دیگر رجحانات کو کس حد تک نکھرنے کے مواقع ملے ہیں۔ Knuttila کے خیال کے مطابق عمل معاشرت پسندی (Socialization)

ایک فرد اور سوشل سٹرکچر کے درمیان لازمی ربط (Essential Link) کا نام ہے اور شعبہ عمرانیات میں یہ ایک اہم ترین تصور ہے^(۳۲)، تعمیر شخصیت میں اول الذکر یعنی فطری جبلت (Nature) کے نقطہ نظر کو انیسویں صدی عیسوی کے اواخر اور بیسویں صدی عیسوی کے اوائل میں غالب اکثریت کی حمایت حاصل رہی۔ بیسویں صدی عیسوی میں تعمیر شخصیت کے اکتسابی (Nurture) نقطہ نظر کو کافی سراہا گیا۔ روسی ماہر نفسیات Pavlov کے نظریات کو امریکی ماہر نفسیات John B. Watson نے اخذ کرتے ہوئے یہ خیال ظاہر کیا کہ انسانی طرز عمل اور شخصیت کلی طور پر چلکار ہیں اور ان کو کسی بھی قالب میں ڈھالا جاسکتا ہے۔ عصری اتفاق رائے اس پہلو پر پایا جاتا ہے کہ فطری جبلت بمقابلہ اکتسابی (Nature Vs Nurture) کی بحث بے معنی تھی۔ کیونکہ ان دو عوامل کو مقابل کھڑا کر دیا گیا جو آپس میں بہت زیادہ متعلق ہیں اور جن کو ایک دوسرے سے علیحدہ نہیں کیا جاسکتا۔ ہم صرف فطری جبلت کی پیداوار نہیں ہوتے اور نہ ہی صرف اکتسابی پہلو تعمیر شخصیت میں اکیلا ذمہ دار ہے۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ فطری جبلت اور اکتسابی پہلو دونوں کے باہمی اشتراک سے انسانی شخصیت اور معاشرتی طرز عمل پروان چڑھتے ہیں۔

جلیبی اور اکتسابی بحث (Nature & Nurture) کے نتیجے میں یہ حقیقت سامنے آجاتی ہے کہ دونوں اجزاء کی متوازن مطابقت سے ہی ایک بہتر اور اعتدال پسند شخصیت جنم لیتی ہے۔ اگر ایک بچہ کو مناسب ماحول اور بہتر سلوک مہیا نہ کیا جائے تو وہ معاشرتی طور پر ایک اچھا فرد بننے میں ناکام رہ سکتا ہے۔ عمل معاشرت پسندی اس کرداری جزو (Behavioral Component) میں بہت اہمیت رکھتا ہے جس میں انسان کی ہر طرح کی فطری صلاحیتیں اور ثقافتی ماحول باہم گراہمگی اور تباہی کی فضا میں شخصیت کو نکھرنے کے مواقع مہیا کرتے ہیں، یہ عالم رنگ و بو جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا مظہر ہے، کے اندر انسان اپنی قابلیتوں اور صلاحیتوں کو آزماتا ہے اور اجتماعی زندگی میں اپنا مقام پیدا کرتا ہے۔ گذشتہ صفحات میں ہم یہ بحث کر چکے ہیں کہ شخصیت کے ادراک کی اجزاء میں اس کے عقائد اور اس کا فہم و شعور اہم کردار ادا کرتا ہے۔ یہ صلاحیتیں جن عقائد اور تصورات حیات کو اجاگر کرتی ہیں، اس کی روشنی میں ہی اس کے کرداری اجزاء شخصیت کی تکمیل کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں۔ انسان اسی نظریہ حیات کے مطابق اپنی سعی و کوشش اور عمل کے ذریعے اپنے ماحول کے ساتھ مطابقت پیدا کرتا ہے۔

قرآن حکیم میں صلاحیتوں کے استعمال، قابلیتوں کو نکھارنے اور تعمیر شخصیت کیلئے 'سعی' اور 'عمل' کی اصطلاحیں اپنے مخصوص مفہوم میں استعمال کی گئی ہیں اور وہ یہ ہے کہ اس تمام تر سرگرمی کا مقصد و مطلوب صرف یہ دنیا نہیں، اعمال کو محض دنیا کے محدود نقطہ نظر سے نہیں دیکھا گیا بلکہ وہ اخروی زندگی پر بھی محیط ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے :

﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ (۱) وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَىٰ﴾ (۳۳)

اور یہ کہ انسان کو وہی کچھ ملے گا جس کے لئے اس نے کوشش کی۔ اور یہ کہ انسان کی کوشش بہت جلد دیکھی جائے گی۔
 مام العیضاوی اس آیت کریمہ مذکورہ کے ضمن میں رقمطراز ہیں کہ انسان کی اپنی کوشش اور عمل ملحوظ رہے گا
 اور کسی انسان سے دوسرے کے گناہوں کا مواخذہ بھی نہیں ہوگا اور نہ ہی ثواب ملے گا۔ بندہ کو اس کے اپنے کیے
 ہوئے اعمال کی جزاء ملے گی (۳۳)۔ ڈاکٹر وحیۃ الزحیلی کا کہنا ہے کہ ہر انسان کو صرف اس کی کوششوں کا اجر اور
 اعمال کی جزا ملے گی اور جو کام اس نے کئے ہی نہیں، ان کے اجر کا وہ مستحق نہیں سمجھا جاسکتا یہ امر اس حقیقت کا
 نقیب ہے کہ جزاء، اعمال کے مطابق مرتب ہوگی اور اس سے سابقہ بیان کو پورا کرتے ہوئے واضح کر دیا گیا کہ
 کسی ایک کو دوسرے انسان کی جگہ جو بدی کا پابند نہیں بنایا جائے گا۔ اسی طرح اس کو صرف ان چیزوں کا اجر ملے
 گا جو اس نے اپنے نفس کیلئے کمائی کی ہوگی، اس میں تمام اعمال صالحہ اور دیگر اعمال کے ثواب کے بارے میں
 بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ 'خیر' کیلئے ثواب اور 'شر' پر عقوبت وارد ہوگی (۳۵)۔

سعی و کوشش اور عمل کی ایک جہت یہ ہے جو ابھی زیر بحث آئی کہ انسان جو عمل بھی کرے گا اس کا جوابدہ
 اور سزاوار ہوگا اور یہ پہلو صرف دنیا تک محدود نہیں ہے، اس کی دوسری جہت یہ ہے کہ جن اعمال کی جوابدہی اور
 ثواب و عقوبت کی تفصیلات وارد ہوئی ہیں وہ درحقیقت اس حیات دنیوی میں سرانجام پانے والے معاملات ہیں
 جو اس کے کردار کا مظہر ہوتے ہیں اور مختلف کرداری اجزاء کا ایک متوازن مرکب ہوتے ہیں۔ دین اسلام ترک
 لذات کی ترغیب نہیں دیتا کہ دنیا سے کنارہ کشی اختیار کر لی جائے اور نہ ہی مادیت پرستی کا شعار سکھاتا ہے۔ بلکہ وہ
 دنیا کی نعمتوں سے استفادہ کرنے کا صحیح طریقہ بتلاتا ہے کہ کس طرح ضروریات زندگی کی تکمیل، احکامات الہیہ کی
 روشنی میں کی جائے۔ اپنی فطری قابلیتوں، اہلیتوں، فکری استعداد، طبعی رجحانات اور ذہانت کو دینی تربیت کے
 تقاضوں کے سانچے میں ڈھال کر حیات دنیوی کی ضروریات کی تکمیل کیلئے موزونیت اور آسودہ حالی پیدا کی
 جائے تاکہ وہ کردار جو شخصیت کا مظہر بن کر سامنے آتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کیلئے جینے اور مرنے دو، کے رویہ کو منعکس
 کرنے والا ہو۔ گویا لذتوں میں منہمک ہونے کیلئے نہیں بلکہ لذتوں کی تقلیل کی نشاندہی کی گئی تاکہ غلط اعمال کی
 تحریک کے مواقع کم سے کم رہ جائیں اور انسان بہتر اعمال کی بناء پر کامیاب اور سرخرو ہو سکے۔ ارشاد باری تعالیٰ
 ہے: ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ﴾ (۳۶) (یہ کہ بے شک تمہاری کوششیں مختلف ہیں)

آیت مذکورہ بالا میں نشاندہی فرمائی گئی ہے کہ اولاد بشر کی سعی و کوشش طرح طرح پر ہے۔ مفتی محمد شفیع

اس کی وضاحت میں تحریر فرماتے ہیں کہ انسان اپنی فطرت سے کسی نہ کسی کام کیلئے سعی و عمل اور جدوجہد کرنے کا خوگر ہے۔ مگر بعض لوگ اپنی جدوجہد اور محنت سے دائمی راحت کا سامان کر لیتے ہیں اور بعض دوسرے اپنی اسی محنت سے دائمی عذاب خرید لیتے ہیں (۳۷)۔ آیت کریمہ کا مفہوم اس امر کی نشاندہی فرماتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو جو ذہنی و فکری قوتیں، صلاحیتیں اور کام کرنے کی مختلف استعدادیں عطا فرمائی ہیں، ان کے استعمال اور صحیح مصرف سے ہی زندگی کو خوشگوار بنایا جاسکتا ہے۔ ایسے علوم و فنون کی تحصیل کی جاسکتی ہے جن سے دین کی حدود و قیود کے اندر رضائے الہی کے مطابق تصرف کرتے ہوئے دنیوی اور اخروی زندگی کا توشہ اکٹھا کیا جائے بالعکس ان تمام تر فطری صلاحیتوں کو غلط انداز میں استعمال کرتے ہوئے اگر ایسے اعمال وقوع پذیر ہو جائیں جو جب دنیا، حب مال و جاہ کی دلیل ہوں تو وہ نہ صرف مذموم ہوں گے بلکہ اخروی زندگی میں بھی کسی کام نہ آسکیں گے۔ علامہ اشرف علی تھانویؒ فرماتے ہیں کہ 'دنیا' لفظ، نزدیک کی چیز کا نام ہے اور عرفاً، مطلق اس حالت کا نام ہے جو موت سے پہلے ہے اور شرعاً، اس حالت کا نام ہے جو مانع عن الآخرة ہے اور مجازاً، ان اموال و ائحة پر اطلاق کیا جاتا ہے۔ جو اس کی مانعیت کے اسباب بن جائیں۔ پس جو احوال خواہ از قسم اقوال ہوں یا از قبیل افعال و اعمال یا عقائد و علوم ہوں اسی طرح جو اموال کہ آخرت و اجبۃ التھویل سے مانع ہوں گے وہ سب دنیائے حرام و مذموم میں داخل ہیں (۳۸)۔

ان کرداری اجزاء کی نشو و ارتقاء کے نتیجے میں 'عمل' وجود پذیر ہوتا ہے اس کی اہمیت کے متعلق دین اسلام کا اپنا منفرد نقطہ نظر ہے۔ اسلامی تعلیمات اس حقیقت کو ذہن نشین کرواتی ہیں کہ تمام تر قابلیتیں، فکری و ذہنی قوتیں، طبعی رجحانات، ذہانت اور آسودہ حالی کی موزونیت پیدا کرنے کا لائحہ عمل قرآن و حدیث کی روشنی میں پروان چڑھنا چاہئے۔ صبغۃ اللہ کے رنگ میں رنگا ہوا کہ اس سے بڑھ کر بہتر رنگ اور کوئی نہیں تاکہ جو صلاحیتیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے ودیعت فرمائی ہیں وہ اعمال خیر کی محرک بن سکیں۔ اور سینات سے مجتنب رہنے کا سلیقہ سکھائیں۔ شخصیت کے کرداری اجزاء کی تربیت کیلئے اسلامی تعلیمات کے چند امتیازی خصائص زیر بحث لانا ضروری ہیں جو منصفہ شہود پر آنے والے اعمال کی معنویت اور اہمیت کو بیان کرتے ہیں، مادیت پرستانہ زندگی کے نقطہ نظر کا ابطال کرتے ہوئے دنیا اور آخرت کے مابین ایک متوازن امتزاج کی عکاسی کرتے ہیں اور سب سے بڑھ کر یہ زندگی کے اُس اسلامی تصور سے آگاہی دلاتے ہیں جس میں دنیا کی زندگی عارضی اور فانی تو ہے لیکن اسی کی اساس پر اخروی اور خلود کی حامل ابدی زندگی کا نقشہ ترتیب پاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:

﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾ (۳۹)

”یہ وہ لوگ ہیں جن کی دنیاوی زندگی میں کی ہوئی محنت ضائع گئی اور وہ یہ خیال کرتے
ہیں کہ وہ اچھا کام کر رہے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے رب کی نشانیوں اور اس سے ملنے کا
انکار کرتے ہیں۔ پس ان کے اعمال اکارت گئے پس قیامت کے روز ہم ان کے اعمال
کا ذرا بھی وزن قائم نہ کریں گے“

مفتی محمد شفیع کے مطابق آیات کریمہ مذکورہ اپنے عام مفہوم کے اعتبار سے ہر اس فرد یا جماعت کو شامل
ہیں جو کچھ اعمال کو نیک سمجھ کر اس میں جدوجہد اور محنت کرتے ہیں مگر اللہ کے نزدیک ان کی محنت برباد اور عمل
ضائع ہے (۴۰)۔ علامہ القرطبی رقمطراز ہیں: کہ یہ صورت دو امور سے پیدا ہوتی ہے، ایک فسادِ اعتقاد، دوسرا
ریاکاری، یعنی جس شخص کا عقیدہ اور ایمان درست نہ ہو وہ کتنے ہی اچھے عمل کرے اور کتنی ہی محنت اٹھائے
آخرت میں بے کار اور ضائع ہیں۔ کفار کے علاوہ وہ لوگ بھی اس کے عام مفہوم سے بے تعلق نہیں قرار دیے
جاسکتے، جن کے فاسد عقائد نے ان کے اعمال خراب کر دیے اور ان کی محنت رائیگاں گئی (۴۱)۔

ڈاکٹر وھبہ الزحلی بھی اسی تناظر میں تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں: کہ جہل اور ناواقفیت کی وجہ سے
وہ لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ انہوں نے دنیا میں اچھے اعمال سرانجام دیے، حالانکہ فی الواقع ان کے اعمال خسارہ
پر مبنی ہوتے ہیں اور یہی وہ لوگ ہیں جن کی دنیا میں سعی و کوشش اور اعمال اکارت گئے کیونکہ انہوں نے غیر شرعی
باطل اعمال کیے جو مقبول نہ ہوں گے انہوں نے ایسی مشقت اٹھائی جس میں کوئی نفع نہیں۔ چنانچہ اعمال کا پھل
ضائع ہو گیا اور اپنی قوت اختیار کو غلط استعمال کرنے پر یہ شدید ملامت وارد ہوئی (۴۲)۔

یہ لوگ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی نازل ہونے والی آیات اور توحید کے متعلق اس کے تکوینی دلائل کا بھی انکار
کرتے، آخرت میں بعث، حساب اور لقاء الہی کے منکر ہونے کی وجہ سے ان کے اعمال ضائع ہوئے اور وہ
خسارہ میں رہیں گے۔ اپنے گمان میں وہ ان اعمال کو اچھے شمار کرتے ہیں مگر ان اعمال کا کوئی وزن نہیں، کوئی قدر
نہیں اور نہ ہی ان کو کوئی فائدہ پہنچا سکیں گے (۴۳)۔

مفسرین کرام کے ان مباحث سے یہ امر واضح ہو جاتا ہے کہ شخصیت کی تعمیر و تشکیل میں اس کے کرداری

عصر کو بھی از حد اہمیت حاصل ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا کردہ قابلیتوں، ذہنی و فکری قوتوں، ذہانت اور طبعی رجحانات کی بناء پر انسان ہنر اور فنون سیکھ کر اجتماعی عمرانیاتی ہیئت میں اپنی موزونیت ثابت کرتا ہے۔ بالعکس اگر انسان کے تعاملات منفی رجحانات کی عکاسی کرتے ہوں تو یہ انسان کیلئے بہت نقصان اور خسارہ کا معاملہ ہے کیونکہ انہی کرداری تعاملات کی بنا پر حیاتِ اخروی میں اس کا محاسبہ و مواخذہ طے پاتا ہے۔ اس کے برعکس اگر وہ اپنی تمام صلاحیتوں، قابلیتوں اور طبعی رجحانات کو صحیح سانچہ میں ڈھال لیتا ہے تو یہ اس کی سرخروئی کا باعث بنتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ (۴۳)

”اور جو شخص آخرت کے ثواب کی نیت رکھے گا اور اس کے لئے کوشش کرے گا اور وہ مومن بھی ہوگا، پس ایسے ہی لوگوں کی کوشش مقبول ہوگی۔“

امام البیضاوی فرماتے ہیں کہ سعی و کوشش کے ضمن میں وہ اوامر پر عمل اور نواہی سے اجتناب کرتے ہوئے ایمان صحیحہ کے ساتھ جس میں شرک کا کوئی شائبہ نہیں معاشریاتی تعاملات کو ادا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی یہ سعی مقبول اور باعثِ ثواب ہوگی (۴۴)۔ وہ سورۃ بنی اسرائیل کی آیت مبارکہ

﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا﴾ (۴۶)۔

(آپ ﷺ فرمادیتے تھے کہ ہر فرد اپنے طریقے پر کام کر رہا ہے سو تمہارا رب خوب جانتا ہے کہ کون زیادہ ٹھیک راستے پر ہے)

کی وضاحت میں فرماتے ہیں کہ ہر انسان اپنے طریقے اور عادت کے مطابق ہدایت اور گمراہی میں اپنے حالات کی موافقت سے عمل کرتا ہے یا اس سے مراد یہ ہے کہ اس کی روح اور اس کے احوال اس کے جسمانی مزاج کے تابع ہوتے ہیں (۴۷)۔

امام القرطبی رقمطراز ہیں کہ ائمہ سلف کے مختلف اقوال کے مطابق ﴿شاکلتہ﴾ سے مراد طبیعت، عادت، جبلت، نیت، طریقہ وغیرہ ہیں اور اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر انسان کی اپنے ماحول، عادات اور رسم و رواج کے اعتبار سے ایک عادت اور طبیعتِ ثانیہ بن جاتی ہے۔ اس کا عمل اسی کے تابع رہتا ہے (۴۸)۔

امام ابو بکر الجصاص (م: ۳۷۰ھ) رقمطراز ہیں کہ اس میں انسان کو گویا تسمیہ کی گئی ہے کہ برے ماحول، بری صحبت اور بری عادتوں سے پرہیز کرے۔ نیک لوگوں کی صحبت اور اچھی عادات کا خوگر بنے کیونکہ اپنے ماحول، صحبت اور رسم و رواج سے انسان کی ایک طبیعت بن جاتی ہے۔ اس کا ہر عمل اسی کے تابع چلتا ہے۔ امام الجصاص نے ﴿شاکتہ﴾ کے ایک معنی ہم شکل کے بھی بیان فرمائے ہیں۔ جس کے مطابق مراد یہ ہوگی کہ ہر شخص اپنے مزاج کے مطابق آدمی سے مانوس ہوتا ہے۔ نیک آدمی نیک سے اور شریر، شریر سے مانوس ہوتا ہے اور اسی کے طریقے پر چلتا ہے۔ یعنی اپنے مزاج کے مطابق مرد و عورت سے مانوس ہوتا ہے۔ لہذا تسمیہ فرمایا گیا کہ بری صحبت اور بری عادات سے اجتناب کیا جائے (۴۹)۔

شخصیت کے اس کرداری پہلو کی تربیت کے اصول و ضوابط کی مختلف جزئیات کو قرآن پاک میں بے شمار مقامات پر بیان فرمایا گیا ہے:

﴿أَنْتَى لَا أَضِيْعُ عَمَلٍ عَامِلٍ مِّنْكُمْ مَّنْ ذَكَرِ أَوْ أَنْتَى﴾ (۵۰)۔

(یہ کہ میں کسی عمل کرنے والے کے عمل کو ضائع نہیں کرتا خواہ مرد ہو یا عورت)

گویا ہر عمل کرنے والے کو اس کے اعمال کی مکمل جزاء دی جائے گی کچھ کم نہ ہوگی اور نہ ہی مرد و عورت کے مابین کوئی فرق روا رکھا جائے گا بلکہ جزاء کے معاملے میں عدل اور مساوات تائید ملحوظ رکھی جائے گی۔

﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيْبِهِ﴾ (۵۱)

”پس جو شخص نیک کام کرتا ہوگا اور وہ ایمان والا بھی ہوگا سو اس کی محنت اکارت نہیں جائے گی۔“

گویا جو صالحات میں سے عمل پیش کرے گا اور وہ صاحب ایمان ہوگا تو اس کی سعی و کوشش کے انکار کی بجائے اس کا بدلہ دیا جائیگا اور جزاء کو ضائع نہیں کیا جائے گا اور وہ جو بھی عمل کر چکا ہوگا وہ محفوظ ہوگا۔ یہ آیت مبارکہ اس امر کی بھی دلیل مہیا کرتی ہے کہ مقبول اعمال صالحہ عند اللہ توحید و رسالت کی تصدیق اور شرائع و احکام پر عمل سے مشروط ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلَهَا﴾ (۵۲)

”جو شخص گناہ کرتا ہے تو اس کو اس کے برابر ہی بدلہ ملتا ہے“

گویا جو معصیت کا مرتکب ہوگا تو حیاتِ آخری میں اس کو اس کی معصیت کے برابر بدلہ دیا جائے گا۔

جو عدل الہی کا تقاضا ہے۔

﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾ (۵۳)

”جو شخص نیک عمل کرتا ہے سواپے نفس کے لئے کرتا ہے اور جو برائی کرتا ہے اس کا وبال

اسی پر پڑتا ہے“

بے شک پروردگار عالم افراد کی جزاء، ان کے کسب کیے ہوئے اعمال پر مرتب کرتا ہے اور ان کے گناہوں اور جرائم پر عقوبت میں مبتلا کر دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس امر کو مؤکد انداز میں بیان فرما رہے ہیں کہ انسان کے ہاتھوں سرانجام پانے والا ہر عمل جو اللہ کے اوامر کے اتباع اور نواہی کے اجتناب پر مبنی ہے، جو وہ اپنے نفس اور اس کی مصلحتوں کیلئے کرتا ہے، پھر روز قیامت تمام نوع بشر کے زدیرو ان کے اعمال پیش کئے جائیں گے اور ان میں سے اعمال خیر اور اعمال شر کی جزا و سزا مرتب ہوگی جو حق اور عدل پر مبنی ہوگی۔

﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَيُلْوَ فِيهِمْ أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ لَا يظَلْمُونَ﴾ (۵۴)

”اور ہر ایک کے لئے ان کے اعمال کے مطابق درجات ہونگے اور یہ کہ ان کو اعمال کا پورا

بدلہ ملے اور ان پر ظلم نہ ہوگا“۔

گویا نیکو کاروں اور بدکاروں کے درجات مقرر ہوں گے۔ عقوبت کے احوال اور قیامت کی ہولناکیاں بہت شدید ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے اعمال خیر و شر کا پورا پورا بدلہ دے گا۔ نیکو کاروں کی نیکی کا اور بدکاروں کی بدی کا، اور ان کے ساتھ ثواب کی کمی یا عقوبت کی زیادتی کی صورت میں قطعاً کوئی ظلم نہ کیا جائے گا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا﴾ (۵۵)

(بے شک یہ تمہارا صلہ ہے اور تمہاری کوشش مقبول ہوئی)۔

نیکو کاروں کو جنت میں عطا کی جانے والی نعمتوں اور فضل خداوندی کا سبب ان کی عزت و تکریم اور ان کے اعمال کی جزاء کی وجہ سے ہوگا۔ ان کو اللہ تعالیٰ جزائے جمیلہ سے نوازیں گے کہ کم اعمال کی جزائے کثیران کی اطاعت گزاری کی وجہ سے عطا کی جائے گی اور ان کی تمام سعی و کوشش اور اعمال مقبول عند اللہ ہونگے۔ پروردگار عالم نے امید افزائی فرمائی ہے:

﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ

عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۵۶﴾

”جو شخص اللہ اور یومِ آخرت پر ایمان لایا اور نیک عمل کئے پس ان کے لئے ان کے رب کے پاس ان کا اجر ہے سوان کو کوئی خوف و غم نہ ہوگا۔“

اللہ تعالیٰ کا عام قاعدہ و قانون ہے کہ جو اس کی ربوبیت اور الوہیت کو تسلیم کرے گا اور شرک سے مجتنب رہے گا، یومِ آخر قیامت پر ایمان لائے گا اور اعمالِ صالحہ سرانجام دے گا، اطاعت گزاری کی روش اپنائے گا تو اسے عذابِ قیامت کا کوئی خوف اور دنیوی لذتوں اور نعمتوں کے ضائع ہونے کا حزن و ملال نہ ہوگا۔ ان کے اعمالِ صالحہ کے بدلے ان کا پروردگار ان کو پاکیزہ حیاتِ دنیوی سے نوازتا ہے۔ جو مختلف راحتوں مثلاً پاکیزہ رزقِ حلال، خوش نصیبی، طمانینتِ قلب، آرام و سکون، رضائے الہی اور قناعت پر مشتمل ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں حیاتِ آخری میں درجاتِ اکرام سے نوازا جائے گا اور تذکیر و تانیث کی کوئی تفریق نہ ہوگی۔ البتہ اعمالِ صالحہ جو کتاب اللہ اور سنت رسول ﷺ کے مطابق ہوں، اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا کردہ انعاماتِ ابدی کی صورت میں جزا و ثوابِ ابدی کا باعث بنیں گے اور وہ لوگ درجاتِ عالیہ پر فائز کیے جائیں گے۔ حضور نبی کریم ﷺ کا ارشاد مبارک ہے:

”قد أفلح من أسلم، ورزق كفافاً و قنعه الله بما آتاه“ (۵۷)

(وہ شخص مراد کو پہنچا جو اسلام لے آیا اور ضرورت کے مطابق رزق دیا گیا اور اس کو جو عطا کیا اس پر قناعت دی)۔

”إن الله لا يظلم مؤمناً حسنة، يعطي بها في الدنيا، و يجزي بها في الآخرة و أما الكافر فيقطع بحسنات ما عمل بها الله في الدنيا، حتى إذا أفضى إلى الآخرة، لم تكن له حسنة يجزي بها“ (۵۸)

”بے شک اللہ کسی مومن پر ایک نیکی کے لئے بھی ظلم نہ کرے گا اس کا بدلہ دنیا میں دے گا اور آخرت میں بھی، اور کافر کو اس کی نیکیوں کا بدلہ دنیا میں دیا جاتا ہے حتیٰ کہ وہ جب آخرت میں پہنچے گا تو اس کے پاس کوئی نیکی نہ ہوگی۔“

”في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، والفرديوس، أعلاها درجة و منها تفجر أنهار الجنة الأربعة و من فوقها يكون

العرش، فإذا سألتم الله فاسألوه الفرديوس“ (۵۹)

”جنت کے سدر جے ہیں دونوں درجوں کے درمیان آسمان وزمین جتنا فاصلہ ہے۔ اور فردوس اعلیٰ ترین درجہ ہے اور اسی سے جنت کی چاروں نہریں نکلتی ہیں اور اس کے اوپر عرش ہے پس تم جب بھی اللہ سے مانگو تو اس سے فردوس مانگو“۔

”لیس لابن آدم حق فی سوی هذه النخصل: بیت یسکنه، و ثوب یواری عورتہ، و جلف النخیز و الماء“ (۶۰)

”ابن آدم کے لئے ان چیزوں کے سوا اور کسی چیز میں حق نہیں۔ رہنے کیلئے گھر، ستر چھپانے کے لئے کپڑا، اور بغیر سالن کے روٹی اور پانی“۔

شخصیت کے کرداری جزو میں مختلف فطری صلاحیتوں، ذہنی و فکری قوتوں کی بنیاد پر مختلف ہنر، پیشے اور فنون بھی عالم وجود میں آتے ہیں۔ جوان صلاحیتوں کی بناء پر انسان کی سعی و کوشش اور عمل کا ہی دوسرا نام ہیں۔ اس فن معاملات یا حکمتِ اکتسابیہ سے مراد یہ ہے کہ انسان اپنی ضروریات کی تکمیل کیلئے تحصیلِ معاش کرے اور اس میں رفاہیت اور خوشحالی کے ساتھ ساتھ لطافت، زیبائش اور خوش اسلوبی کو ملحوظ رکھے۔ خداداد قابلیتوں اور صلاحیتوں کو اس انداز میں رو بہ عمل لایا جائے جو جملہ ضروریات کو احسن طریقے سے پورا کر سکے۔ اس تناظر میں بھی دین اسلام حکمتِ اکتساب کے اصول مرحمت فرماتا ہے اور سب سے پہلے یہ احساس دلاتا ہے۔

﴿وَاللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (۶۱)

”اور اللہ جس کو چاہتا ہے بغیر حساب کے رزق عطا کرتا ہے“۔

مختلف سرگرمیوں کی انجام دہی کیلئے فنی و پیشہ ورانہ مہارتوں اور علمی آگاہی کی ضرورت ہوتی ہے۔ لیکن اس ضمن میں حلال اور حرام کے پہلوؤں کو مد نظر رکھنا ضروری ہے۔ محنت کی عظمت کو اجاگر کیا گیا اور اکتسابِ معاش کی کسی سرگرمی کو حقیر اور کم تر خیال نہیں کیا گیا۔ بلکہ یہ کہ وہ حرام ذرائع میں سے نہ ہو۔ نہ ہی دین اسلام انسانی قابلیت اور صلاحیتوں کے فروغ کو طبعاً تہیت میں منقسم کرتے ہوئے کوئی اجارہ داری یا تخصص کو تحریک دیتا ہے۔ اس کی بجائے فطری استعداد کے مطابق اپنی ضرورت کی تکمیل کیلئے ہر انسان کیلئے اس حق کو عام اور کھلا رکھا گیا مگر یہ وضاحت ضروری ہے کہ تذلیل و تحقیر آمیز رویے اختیار نہ کیے جائیں۔ رزق کی تنگی اور فریضہ من جانب اللہ ضرور ہے لیکن باوقار عمل کے ذریعے اکتسابِ رزق کی اہمیت کو اجاگر کیا گیا۔ تاکہ حرام ذرائع میں ملوث ہو کر انسان اپنے لیے مواخذہ اور پرسش کو لازم نہ کر بیٹھے۔ اس موقع پر دینی رہنمائی اور اصول و ضوابط کی علم و

آگہی کی اہمیت مسلمہ ہے تاکہ انسان اپنی شخصیت کی نشو و ارتقاء کے حوالے سے کسی غلط راستے پر چل کر اعمال سیئہ کی وجہ سے گمراہ نہ ہو جائے۔

حوالہ جات

- ۱- LestieK Gerald, Gorman, Introductory Sociology, P:144; Horton, Paul B., Sociology, pp88-89; Zanden, The Social Experience- An Introduction to Sociology, p:140.
- ۲- Robertson, Sociology, p:115
- ۳- الملک: ۶۷: ۱۳
- ۴- التفسیر الوسیط، ۳/ ۲۰۰۷ء۔
- ۵- تفسیر البیضاوی، ۵/ ۲۳۰
- ۶- آل عمران ۳: ۱۷۹
- ۷- ابراہیم ۱۴: ۱۰
- ۸- یونس ۱۰: ۳۱
- ۹- الحدید ۵۷: ۸
- ۱۰- اسلامی نظریہ حیات، ص ۱۳۵
- ۱۱- البقرة ۲: ۲۵۵ ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾
- ۱۲- الانعام ۶: ۵۴ ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾؛ صحیح مسلم، قال: "قال الله عز وجل: سبقت رحمتي غضبي"
- ۱۳- كتاب التوبة، باب في سعة رحمة الله، رقم الحديث:، ص: ۱۱۹۲-۱۱۹۳
- ق ۱۶: ۵۰ ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾

- ۱۴۔ الاحزاب ۲۱:۳۳
- ۱۵۔ الملک ۲:۶۷
- ۱۶۔ التفسیر الوسیط، ۳/۲۶۹۷
- ۱۷۔ صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب بیان الایمان، رقم الحدیث: ۹۳، ص: ۲۴-۲۵؛ و رقم الحدیث: ۹۵، ص: ۲۵؛
- صحیح بخاری، کتاب الایمان، باب سؤال جبرائیل، رقم الحدیث: ۳۷، ص ۱۲؛ سنن ابن ماجہ، ابو عبداللہ، محمد بن یزید، القزوی، سنن ابن ماجہ [الریاض: مکتبہ دارالسلام، الطبعة الأولى، ۱۴۲۰ھ/۱۹۹۹م] کتاب السنّة، باب فی الایمان، رقم الحدیث: ۶۳-۶۴، ص ۱۰۔
- ۱۸۔ صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب الدلیل علی، رقم الحدیث: ۱۴۴، ص ۳۶
- ۱۹۔ صحیح مسلم، حوالہ ایضاً، رقم الحدیث: ۱۵۱، ص ۳۸
- ۲۰۔ سنن ابن ماجہ، کتاب السنّة، باب فی الایمان، رقم الحدیث: ۶۵، ص: ۱۱
- ۲۱۔ نجاتی، محمد عثمان، ڈاکٹر، الحدیث و علم النفس، مترجم: فہیم اختر ندوی [لاہور: الفیصل ناشران کتب، ۱۴۰۸ھ/۱۹۸۸ء آٹھویں فصل] ص ۲۷۴
- ۲۲۔ صحیح بخاری، کتاب الایمان، باب دعاؤکم ایمانکم، رقم الحدیث: ۸، ص: ۵؛ و صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب بیان ارکان، رقم الحدیث: ۱۱۳، ص ۲۹
- ۲۳۔ صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب بیان الایمان، رقم الحدیث: ۹۳، ص ۲۴-۲۵
- ۲۴۔ نجاتی، محمد عثمان، ڈاکٹر، القرآن و علم النفس [بیروت: مطبوعہ دارالشروق، ۱۹۸۷م] ص ۱۰۶
- ۲۵۔ لسان العرب، بذیل مادہ عبد، ۳/۲۷۱؛ و ایضاً ۳/۲۷۳
- ۲۶۔ (إن العبادة عبارة عن نهاية التعظیم و هي لا تليق إلا بمن صدر عنه غاية الإنعام)
- الرازی، فخر الدین محمد بن عمر، الإمام (م: ۶۰۴ھ) التفسیر الکبیر أو مفاتیح الغیب [بیروت (لبنان): دارالکتب العلمیة، الطبعة الثانية، ۱۴۲۵ھ/۲۰۰۴م] ۲/۱۹۶؛

(العبادة تذلل للغير عن اختيار لغاية تعظيمه فخرج التسخير و السخر و القيام و الإنحاء
 لنوع تعظيم) المہائمی، مخدوم علی، تفسیر تبصیر الرحمن و تیسیر المنان بعض ما
 یشیر الی اعجاز القرآن [مصر، طبع بولاق] ۱/۲۴؛ و (العبادة فی اللغة من الذلة يقال
 طریق معبد و بعیر معبد أي و مذلل و فی الشرع عبارة عما یجمع کمال المحبة و
 لخضوع و الخوف) تفسیر القرآن العظیم، ۱/۴۸

۲۷۔ ابن تیمیہ، تقی الدین احمد، العبودیة [دمشق: المکتب الإسلامی، ۱۳۸۲ھ]
 ص: ۲-۵، ملخصاً

۲۸۔ ولی اللہ، شاہ، دہلوی، البدور البازغة، ص: ۲۹۶-۲۹۷

۲۹۔ البقرة: ۲: ۱۳۸ ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾

۳۰۔ المائدة: ۵: ۴۸

۳۱۔ Mohammad Hamidullah, Dr., Introduction to Islam [Lahore: Sh. Muhammad
 Ashraf Publishers, 5th Edition, 1983] P:178

۳۲۔ Knuttila, Kenneth, Murray, Introducing Sociology: A Critical Perspective, [Canada:
 Oxford University Press, 2nd edition, 2002] P:65

۳۳۔ النجم ۵۳: ۳۹-۴۰

۳۴۔ تفسیر البیضاوی ۵: ۱۶۱

۳۵۔ التفسیر الوسیط، ۳/۲۵۳۳: الانعام ۶: ۱۶۲ ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ

رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

۳۶۔ اللیل ۹۲: ۴

۳۷۔ محمد شفیع ہفتی، معارف القرآن [راولپنڈی: سرسبز بک کلب، ۱۳۲۷ھ/۲۰۰۶ء]، ۸/۷۰-۷۱

۳۸۔ شریعت و طریقت، ص ۱۹۴

۳۹۔ الکہف ۱۸: ۱۰۴-۱۰۵

۴۰۔ معارف القرآن [راولپنڈی: سرسبز بک کلب، ۱۳۲۵ھ/۲۰۰۴ء]، ۵/۲۵۸

۴۱۔ الجامع لأحكام القرآن، ۶/۶۱-۶۲

- ۳۲۔ التفسیر الوسیط ۱۳۵۳/۲-۱۳۵۵
- ۳۳۔ التفسیر الوسیط ۱۳۵۳/۲-۱۳۵۵
- ۳۴۔ بنی اسرائیل ۱۹:۱۷
- ۳۵۔ تفسیر البیہاوی، ۳/۲۵۱
- ۳۶۔ بنی اسرائیل ۸۴:۱۷
- ۳۷۔ تفسیر البیہاوی، ۳/۲۶۵
- ۳۸۔ الجامع لأحكام القرآن، ۵/۶۵۰
- ۳۹۔ الجصاص، ابوبکر، احمد بن علی، أحكام القرآن [منبسط نصہ وخرج آیاتہ: عبدالسلام محمد علی شاہین] بیروت (لبنان): دارالکتب العلمیہ، سن ۳/۲۶۹
- ۵۰۔ آل عمران ۳:۱۹۵
- ۵۱۔ الأنبياء ۲۱:۵۳
- ۵۲۔ المؤمن ۳۰:۴۰
- ۵۳۔ الجاثیة ۴۵:۱۵
- ۵۴۔ الاحقاف ۴۶:۱۹
- ۵۵۔ الدهر ۷۶:۲۲
- ۵۶۔ البقرة ۲:۶۲؛ المائدة ۵:۶۹؛ النحل ۱۶:۹۷؛ الكهف ۱۸:۸۸؛ طہ ۲۰:۷۵
- ۵۷۔ صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب فی الکفایة والقناعة، رقم الحدیث: ۲۳۲۶، ص: ۳۲۳؛ و سنن الترمذی، ابواب الزهد، باب ماجاء فی الکفایة، رقم الحدیث: ۲۳۳۸، ص: ۵۳۷ پر حدیث مبارکہ کو ان الفاظ ”قد أفلح من أسلم، ورزق كفافاً وقنعه الله“ (حدیث حسن صحیح) سے روایت کیا گیا ہے۔
- ۵۸۔ صحیح مسلم، کتاب صفات المنافقین، باب جزاء المؤمن، رقم الحدیث: ۷۰۸۹، ص: ۱۲۲۲
- ۵۹۔ سنن الترمذی، ابواب صفة الجنة، باب ماجاء فی صفة درجات، رقم الحدیث: ۲۵۳۱، ص: ۵۷۵
- ۶۰۔ سنن الترمذی، ابواب الزهد، باب منه الخصال، رقم الحدیث: ۲۳۳۱، ص: ۵۳۵