اسلامی فلسفۂ حیات اور عالمی تناظر میں تحمل مزاجی کی اہمیت

کرامت اللہ *

ABSTRACT:

The qualities and properties which are predicable of human essence (Zat), as the general merits and demerits by which a man is evaluated, among them the moral or ethical qualities have their distinct and specific status and degree, being enunciated by religion and espoused by pure discretion and pious intuition. They are naturally classified as good or praiseworthy qualities, and bad or blameworthy qualities. Then, each quality is either "intransitive", that is related to personal and individual life, or "transitive", that is related to collective and social life; or both intransitive and transitive in good and commendable qualities, there is one which is termed as "Tolerance", which shortly means to endure and put up with the physical and mental troubles and pains that are inflicted by the other fellow men. Referring to the Islamic instructions and the current world situation, here is some reflection on the importance and excellence of this great cardinal, communal virtue that is in fact what cannot be over estimated.

خلاصہ:

ذاتِ انسانی کی طرف جن اوصاف و اعراض کی نسبت و اسناد (predication) کی جاتی ہے، جیسے عمومی فضائل اور رذائل، ان میں اخلاقی صفات یا خصلتیں اپنا الگ درجہ رکھتی ہیں۔ بنیادی طور پر یہ دو قسم کی ہیں: صفاتِ محمودہ اور صفاتِ مذمومہ۔ یعنی اچھی یا لائقِ ستائش صفات، اور بُری یا لائقِ مذمت صفات۔ یہ تقسیم اپنے اپنے انداز میں عام انسانی طبیعت و فطرت اور دین و مذہب دونوں کے حکم و اقتضاء کی رو سے ہے۔ اور ہر ایک صفت و خصلت یا "لازم" کی صورت میں ہوتی ہے جو انفرادی زندگی سے متعلق ہوتی ہے، اور یا "متعدی" ہوتی ہے یعنی اجتماعی زندگی سے اس کا تعلق و ارتباط ہوتا ہے، اور یا لازم اور متعدی دونوں ہوتی ہے۔ "صفاتِ محمودہ" میں سے ایک "تحمل مزاجی" ہے جس پر یہاں اسلامی تعلیمات و ہدایات اور موجودہ عالمی فضاء کے حوالے سے روشنی ڈالنی مقصود ہے۔

* شعبۂ فلسفہ، جامعہ کراچی۔ karamatul@gmail.com, rfc@uok.edu.pk

تاریخِ موصولہ: ۹/اگست ۲۰۱۰ء

اللہ تعالی نے حضرتِ انسان کو جہاں ماہیت اور ساخت وصورت میں دوسری مخلوقات سے بہت مختلف پیدا کیا ہے، وہاں مقصد وغایت اور بنیادی مالہ وماعلیہ کے اعتبار سے بھی اسے نہایت ممتاز ومنفرد حیثیت سے نوازا ہے۔ دین ومذہب کے لحاظ سے انسان فی الواقع ایک روحانی ہستی ہے جس کا حقیقی ٹھکانہ ماوراءالظاہر (meta-cosmic) یعنی عالمِ آخرت قرار پایا ہے جو لامتناہی امکانات اور خداوندِ قدوس کی قدرت وحکمت وغیرہ کی اصل جلوہ گاہ ہے؛ اور یہ دنیا اگر اس کے لیے مقصود ہے تو آخرت کے اعتبار سے مقصود ہے: **خلقت الدنیالکم و خلقتم للاخرة** (دنیا تمہارے لیے اور تم آخرت کے لیے پیدا کیے گئے ہو)۔ تو دنیا بے شک انسان کے لیے ہے اور اس سے متعلق امور سے اس کا ضرور واسطہ ہے، مگر بنیادی طور محض اُخروی غرض کی خاطر ہے۔ انسانی وجود کا بس یہی پہلو ہے جو دیگر جملہ جہات پر اس طرح غالب وحادی ہے کہ اس بابت کسی بھی حوالے سے گفتگو کرنی ہو تو محور ومرجع اسی کو قرار دینا پڑتا ہے۔

انسان کو نہ آزاد پیدا کیا گیا اور نہ اسے اپنی مرضی پر چھوڑ دیا گیا ہے، بلکہ دیکھا جائے تو اس کے سامنے سوائے مسائل و مشاکل کے اور کچھ نہیں۔ ان مسائل کو دو قسموں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے: حالی (Immediate) اور مآلی (Ultimate)۔ حالی یا فوری مسائل سے مراد اس دنیوی زندگی کے مسائل ہیں جن کی تعبیر اختصاراً روٹی، کپڑے اور مکان والے مسائل سے کی جاتی ہے، اور انسان کی جو انفرادی سعی اور کدوکاوش نظر آتی ہے اور اجتماعی پروگراموں اور مختلف ادارات وتنظیمات وغیرہ کا جو سلسلہ ہوتا ہے وہ انہی کے سبب ہوتا ہے۔ جبکہ مآلی یا نہائی مسائل وہ ہیں (خواہ انسان کو ان کا مطلوبہ ادراک وشعور اور ان سے نمٹنے کی ضرورت کا احساس ہو یا نہ ہو) جو اس کے وجود کے اس دور سے متعلق ہیں جو مذکورہ اخروی اور دائمی وابدی مرحلہ ہے۔ ہمیں کہاں جانا ہے؟ ہمارے ساتھ کیا ہونے والا ہے؟ موت کے بعد کس قدر مختلف صورت حال کا سامنا کرنا ہے؟ قبر، حشر نشر اور حساب کتاب وغیرہ مراحل آخر کیسے طے ہوں گے؟ اللہ کو کیوں اور کیسے راضی رکھا جائے؟ یہ انہی مسائل کی مانند ہیں۔ جیسے اس نوع کے فلسفیانہ وفکری اور وجدانی سوالات کہ اس کائنات سے ہمارا کیا تعلق ہے؟ اس میں ہمارا کیا مقام ہے؟ اور جس مقام کو ہم اس میں رکھتے ہیں اس کے لیے کس قسم کا رویہ اور طرزِ عمل مناسب اور درکار ہے؟ (۱)

دینِ خداوندی جس کی سب سے آخری اور مستند ترین شکل اسلام کی صورت میں سلسلہ انبیاءؑ کی آخری کڑی حضرت محمد ﷺ کی وساطت سے ظہور پذیر ہوئی، اس میں ان مآلی یا اخروی مسائل کو نہایت توضیح وتنقیح اور بہت معقول ومنظم طور سامنے لاکر انسان سے اپنی تمام تر عقلی، نفسیاتی اور جسمانی قوتوں کو اصلاً واوّلاً ان ہی کے لیے وقف کر رکھنے کا مطالبہ ہے، کہ جس کا واحد طریقہ خدا کے ان احکام کی بجا آوری و پاسداری ہے جس کا انسان کو مکلّف بنا کر انہی کے تحت زندگی بسر کرنے کا پابند ٹھہرایا گیا ہے۔ چنانچہ دنیا میں انسان سے مطلوب اللہ تعالیٰ کی یہی اطاعت وبندگی ہے جو دراصل وہ امتحان و آزمائش ہے جس کا نتیجہ آخرت کی فلاح وسعادت یعنی جنت، اور یا وہاں کے خسران وشقاوت یعنی دوزخ کی شکل میں نکلنا ہے؛ جبکہ یہی اُخروی کامیابی اور اُخروی ناکامی ہی اصل میں کامیابی اور ناکامی قرار دی گئی ہے: ''پس جو شخص

دوزخ کی آگ سے دور رکھا گیا اور جنت میں داخل کیا گیا سو وہ کامیاب ہو گیا''۔(۲)

اہم بات یہ ہے کہ اس دین برحق کے جو مختلف ومتنوع قوانین وضوابط اور تشریعی امور ہیں بلاشبہ وہ مذکورہ اخروی مقصد کے لیے تو ہیں ہی، ان کے انفرادی واجتماعی اہتمام والتزام کی بدولت دنیا میں بھی ایک ایسی فضا میسر آ سکتی ہے جو دنیا داری اور عیش کوشی وشہوت پرستی کے دلدادہ بے ایمان و بے ضمیر افراد کے معیار واعتبار سے قطع نظر، جذبہ خدا طلبی سے مالا مال اور روحانیت وللٰہیت کے سانچے میں ڈھلے ہوئے پاکیزہ اور نیک سرشت بندگانِ خدا کے نزدیک ایک مایۂ بے بہا ثابت ہو سکتی ہے؛ جس کے تحت پھر فراوانی ہو گی محبت والفت کی! ہمدردی کی! باہمی تراحم اور تعاون وتناصر کی! غرضیکہ انسانی طبیعت اور عقلِ سلیم کی اس انداز والی اخلاقی وروحانی ضرورتوں اور چاہتوں کا کوئی بھی پہلو اس کی تعلیمات وہدایات کے دائرے سے خارج نہیں رہتا۔ جیسا کہ اس دینِ حق سے مطلوبہ قربت ولگاؤ اور اس کی مقصدیت ومعنویت سے آگاہی رکھنے والے افراد بخوبی جانتے ہیں کہ مطالبہء اخروی کی تکمیل کے ساتھ ساتھ اس دنیوی زندگی کی فلاح وبہبود کا بھی صحیح معنیٰ میں صرف یہی دین ضامن ومتکفل ہے۔ چنانچہ دین کی تعریف ان الفاظ میں کی گئی ہے: **و ضع إلهٰی سائق للبشر إلیٰ ما هو خیر له فی الدارین** یعنی ایک الٰہی دستور جو انسان کو دونوں جہانوں کی بھلائی کی طرف لے جانے والا ہو؛ جیسے کہ اس طرح بھی اس کی تعریف بیان کی گی ہے: **قانون سماوی سائق لذوی العقول إلی الخیرات بالذات** (ایک آسمانی قانون جو اہلِ عقول کو ان امور کی طرف لے جانے والا ہو جو بالذات بھلائیاں ہوں)۔(۳)

اس بناء پر بلا خوف کہا جا سکتا ہے کہ دینِ اسلام کو انفرادی اور اجتماعی زندگی کا لازمہ ٹھہرا کر اس کی کماحقہ پاسداری کو اگر واحد وظیفہ بنالیا جائے، تو آخرت کے علاوہ دنیا میں بھی ضرور مثبت نتیجہ اور موافق اثر مرتب ہو سکتا ہے۔ جیسے اس حقیقت کو نہیں جھٹلایا جا سکتا کہ کسی ملک میں شرعی قوانین اور اسلامی طرز حکمرانی رائج ہو تو تقریباً وہ جملہ مسائل حل یا کم ہو سکتے ہیں جو حکومتی دائرہ کار میں آتے ہیں۔

اس لحاظ وجہت سے اسلام حقائق اور واقعیات کا دین ہے نہ کہ فرضیات وتوہمات کا۔ اس میں دوسرے ابنائے نوع کی نسبت جو احکام وہدایات ہیں کہ جنہیں ''حقوق العباد'' کے جامع نام سے یاد کیا جاتا ہے، ان میں بنیادی فلسفہ ومصلحت ہی یہ کارفرما ہے کہ واقعی اور زمینی حاجات ومشکلات میں ایک آدمی کیونکر دوسرے کے کام آ سکتا ہے؟ ایک کا وجود کس طرح دوسرے کے لیے منبعِ خیر وخوبی ثابت ہو سکتا ہے؟ کیسے ایک فرد کے شر وفساد اور منفی سرگرمیوں سے دوسرا محفوظ رہ سکتا ہے؟ اور کیسے دوسرے کی بُرائی پر صبر اور نیکی پر شکر ادا کرنے کا مظاہرہ کیا جا سکتا ہے؟ تو اسلامی تعلیمات وارشادات میں دنیوی حوالے سے بنیادی چیز بس یہی باہمی بھلائی اور خیر رسانی ہے جس سے ظاہر ہے کہ مقصود ایک ایسے معاشرے اور سماج کا قیام ہے جہاں اس مدنی الطبع مخلوق (social being) کے لیے ظلم واذیت سے خالی ایک ایسا ماحول فراہم ہو جو ''بہشت آنجا کہ آزادے نباشد'' ہی کا مصداق ثابت ہو۔ پھر اس تناظر میں یہ بات بہ سہولت فہم وعقل میں آتی ہے کہ اجتماعی بلکہ بین الاقوامی زندگی

میں انسانی اعمال اور اخلاق واطوار کا کون سا جزء اور پہلو کیوں اور کس حیثیت وکیفیت سے کارآمد ومطلوب ہے اور اس پر اثر انداز ہونے والے اندرونی وبیرونی اسباب وعوامل اور ان کی کارکردگی وکارآمد ہونے کا تعین کس طرح ہوگا؟ جیسے ان اخلاق واطوار میں سے ایک ''تحمل مزاجی'' ہے جو یہاں زیر بحث ہے:

تحمل مزاجی (tolerance) کا خلاصہ اور حاصل ہے ''دوسروں کی بُرائیوں اور خلاف طبع باتوں کو برداشت کرنے اور ان پر منفی ردعمل ظاہر نہ کرنے کا رویہ وعادت''۔

دین اسلام ایک کل (whole) کی حیثیت میں ہے جس کے لازمی اجزاء (integral parts) کے طور پر مختلف شعبے ہیں: عقائد، عبادات، اخلاقیات، معاملات، معاشرات۔ ان سب شعبوں کے اپنے اپنے احکام ولوازم ہیں کہ جن سب پر عمل کرنے کا حکم اور تاکید ہے۔ ارشاد خداوندی ہے: **إدخلوا في السلم كافة** (اسلام میں پورے داخل ہو جاؤ)۔(۴) ان جملہ کلیات وجزئیات کی عملی رعایت رکھنا ہی دینداری کہلاتا ہے۔ چنانچہ اس قاعدہ کے تحت بہت سارے افراد مومن اور مسلمان تو بیشک ہوسکتے ہیں اور ہیں مگر دیندار لوگ نہ ہونے کے برابر ہیں۔ تحمل مزاجی کا تعلق ان شعبوں میں ظاہر ہے جس کا تعلق شعبۂ اخلاق سے ہے، جبکہ معاملات اور معاشرات سے اس کا گہرا تعلق اور وہی اس کے لیے اصل میدانِ عمل وانطباق ہیں۔

اس حقیقت میں شک وشبہہ کی گنجائش نہیں کہ ''تحمل مزاجی'' علی الاطلاق اور بنیادی طور پر ایک وصفِ محمود اور خُلقِ محبوب ہے اور اسلام جس کی خاصیت ہی دوسروں کے لیے عافیت وسلامتی اور ایثار وقربانی کی فضا مہیا کرنا ہے، اس میں کیوں اسے وہ مخصوص وممتاز درجہ عنایت نہ کیا گیا ہوگا جو اس کا حقِ لازم ہے۔ چنانچہ اسلام میں جس طرح دوسرے لوگوں کو اپنی دل آزاری اور زبان وہاتھ کی اذیت رسانی سے محفوظ رکھنا نہایت اہم اور مسلمان ہونے کی نشانی ودلیل قرار دیا گیا ہے، اسی طرح دوسروں کی تکالیف اور زیادتیوں کو برداشت کرنے کی بھی ازحد اہمیت وفضیلت بتلائی گئی ہے۔

ویسے تو عموماً ہر قسم کے حالات میں صبر وتحمل کا شیوہ اپنائے رکھنے کا درس بہت تاکید وتشدید کے ساتھ دیا گیا ہے، مگر خصوصیت کے ساتھ جب دوسرے ابنائے جنس کی طرف سے ناخوشگوار احوال یا ان سے کسی بناء پر اختلاف وشقاق کی نوبت پیش آرہی ہو تو وہاں تو بہ درجہ ءاتم اس امر کی ضرورت واہمیت کی پاسداری مطلوب ہے کہ کسی طرح بھی صبر وبرداشت کی رسی ڈھیلی نہ ہونے پائے۔ دشمن کے ساتھ بھی جو انصاف واعتدال کا سلوک کرنے کا حکم ہے وہ دراصل اسی تحمل مزاجی کا مظہر اور اسی کی اہمیت وضرورت کی تلقین ہے؛ جیسا کہ قرآن پاک میں اللہ رب العزت کا ارشاد ہے کہ ''کسی قوم کی دشمنی تمہیں اس پر آمادہ نہ کرے کہ تم عدل نہ کرو''۔(۵) اس آیت سے قبل اسی قسم کی آیت کے تحت علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:

''نبی کریم ﷺ اور تقریباً ڈیڑھ ہزار صحابہ ماہِ ذیقعدہ میں محض عمرہ ادا کرنے کے لیے مدینہ سے روانہ ہوئے۔ حدیبیہ کے مقام پر پہنچ کر مشرکین نے اس مذہبی وظیفہ کی بجاآوری سے روک دیا۔ نہ حالتِ احرام کا خیال کیا، نہ کعبہ کی حُرمت کا، نہ

محترم مہینہ کا، نہ ہدی وقلائد کا۔ مسلمان شعائر اللہ کی اس توہین اور مذہبی فرائض سے روک دیئے جانے پر ایسی ظالم اور وحشی قوم کے مقابلہ پر جس قدر بھی غیظ وغضب اور بغض وعداوت کا اظہار کرتے وہ حق بجانب تھے، اور جوشِ انتقام سے برافروختہ ہوکر جو کارروائی بھی کر بیٹھتے وہ ممکن تھی۔ لیکن اسلام کی محبت اور عداوت دونوں بچی تلی ہیں۔ قرآن کریم نے ایسے جابر وظالم دشمن کے مقابلہ پر بھی اپنے جذبات کو قابو میں رکھنے کا حکم دیا۔ عموماً آدمی زیادہ محبت یا زیادہ عداوت کے جوش میں حد سے گذر جاتا ہے، اس لیے فرمایا کہ سخت سے سخت دشمنی تمہارے لیے اس کا باعث نہ ہو کہ تم زیادتی کر بیٹھو اور عدل وانصاف کو ہاتھ سے چھوڑ دو''۔(۶)

اس لحاظ سے لوگوں کے درمیان رہ کر ان کی زیادتیوں کو سہنے والے شخص کو بہتر گردانا گیا ہے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ ''جو مسلمان لوگوں سے میل جول رکھتا ہے اور ان کی اذیتوں پر صبر کرتا ہے وہ اس سے بہتر ہے جو ان سے میل جول نہیں رکھتا اور ان کی اذیتوں پر صبر نہیں کرتا''۔(۷)

مختلف احادیث مبارکہ سے تحمل مزاجی کی اہمیت وفضیلت واضح ہوتی ہے:

ایک روایت کا مفہوم ہے کہ ایک مرتبہ کوئی شخص حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو کچھ برا بھلا کہہ رہا تھا اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ خاموش تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو دیکھ کر مسکرا رہے تھے۔ پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے بھی اس شخص کو جواب دیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انداز مبارک وہ نہیں رہا جو پہلے تھا۔ بعد میں آپ نے حضرت ابوبکر سے فرمایا کہ جس وقت تم خاموش تھے ایک فرشتہ تمہاری طرف سے جواب دے رہا تھا؛ پھر جب تم جواب دینے لگے وہ فرشتہ رک گیا۔(۸)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ ''کسی بندے نے ایسا کوئی گھونٹ نہیں پیا جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک غصہ کے اس گھونٹ سے بہتر ہو جس کو آدمی پی لے''۔(۹)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ اے پروردگار تیرے بندوں میں تیرے نزدیک سب سے زیادہ عزت والا کون ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ شخص کہ ''جب وہ قادر ہو جائے تو معاف کردے''۔(۱۰)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ''جس نے غصے کو روک لیا حالانکہ وہ اسے جاری کرسکتا تھا، تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز لوگوں کے سامنے بلا کر اُسے اختیار دیدے گا کہ جس حور کو چاہے لے لے''۔(۱۱)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ''زور آور وہ نہیں جو لوگوں کو پچھاڑ سکے؛ زور آور وہی ہے جو غصہ کے وقت اپنے آپ پر قابو پالے''۔(۱۲) جبکہ غصہ کے بارے میں رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ ''غصہ ایمان کو اس طرح خراب کردیتا ہے جس طرح ایلوہ شہد کو خراب کرتا ہے''۔(۱۳)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ''لوگوں کی چال چلنے والے مت بنو، کہ ایسا کہو کہ اگر لوگوں نے احسان کیا تو ہم احسان کریں گے اور اگر انہوں نے ظلم کیا تو ہم بھی ظلم کریں گے؛ بلکہ اپنے آپ کو اس پر جمائے رکھو کہ اگر لوگ تمہارے ساتھ احسان کریں گے تو تم بھی احسان کرو گے اور اگر وہ بُرائی کریں گے تو تم ظلم نہیں کرو گے''۔(۱۴)

اسی طرح کسی بات پر کسی کے ساتھ اختلاف یا جھگڑا ہو جائے تو متعین حد سے زیادہ اس سے ترکِ تعلق جائز نہیں۔ جیسا کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ ''کسی مسلمان کے لیے حلال نہیں کہ اپنے (مسلمان) بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑے رکھے''۔(۱۵) ایک روایت میں اس طرح ہے کہ ''کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ اپنے (مسلمان) بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑ دے، کہ جب دونوں آپس میں ملیں تو یہ بھی منہ پھیر رہا ہو، اور وہ بھی منہ پھیر رہا ہو؛ اور ان دونوں میں سے بہتر وہ ہے جو سلام میں پہل کرے''۔(۱۶)

اسی طرح تحمل مزاجی کے علاوہ عمومی طور جو حُسنِ خُلق یا خوش اخلاقی کا رویہ ہے، اس کی جتنی بھی اہمیت ذکر کی جائے کم ہے۔ رسول اللہ ﷺ سے ارشاد مروی ہے کہ میرے نزدیک تم میں سے بہترین وہ ہیں جو تم میں سب سے اچھے اخلاق والے ہوں۔(۱۷) حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ قیامت کے دن مومن کی ترازو میں خوش خلقی سے زیادہ بھاری کوئی چیز نہ ہوگی، اور بیشک اللہ تعالیٰ فحش گو اور بدزبان کو ناپسند کرتا ہے۔(۱۸)

بُرائی کے بدلے میں اچھائی دکھانا نہایت ہمت وعزیمت اور عالی ظرفی کی صفت ہے جو ہر کسی کو عنایت نہیں کی جاتی۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے جہاں بُرائی کے بدلے میں اچھائی کا سلوک کرنے اور اس کی اہمیت کے متعلق ہدایت فرمائی ہے، وہاں یہ بھی فرمایا ہے کہ یہ خصلت صرف ان لوگوں میں پائی جاتی ہے جو صبر وتحمل والے اور بنیادی طور بہت زیادہ خوش قسمت واقع ہوں؛ چنانچہ ارشاد ہے:

''نیک برتاؤ سے (لوگوں کی برائی کو) دفع کیا کرو پھر یکایک تم میں اور جس شخص میں عداوت تھی وہ ایسا ہو جائے گا جیسے کوئی دلی دوست ہوتا ہے اور یہ بات اسی کو نصیب ہوتی ہے جو صبر وتحمل والا ہے اور اسی کو نصیب ہوتی ہے جو بڑا صاحب قسمت ہے''۔(۱۹)

اس آیت کے تحت حضرت عبداللہ بن عباس کا قول ہے کہ ''صبر وتحمل غضب کے وقت ہوتا ہے اور معافی (کسی کی طرف سے) برائی پہنچنے کے وقت ہوتی ہے۔ اگر لوگ اس طرح کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان کی حفاظت فرمائے گا اور ان کے دشمن کو ان کے سامنے مطیع کر دے گا گویا کہ وہ دلی دوست ہے''۔(۲۰)

کسی کے ظلم وزیادتی کو برداشت کر کے اس کا انتقام نہ لینا قرآن میں اولوالعزمی اور بلند ہمتی قرار دیا گیا ہے؛ چنانچہ ارشاد ہے: ''اور جو شخص صبر کرے اور معاف کر دے، یہ بڑی ہمت کے کاموں میں سے ہے''۔(۲۱)

ایک حدیث کا مفہوم ہے کہ جس بندہ پر ظلم ہوا اور اس نے محض اللہ کے واسطے اس سے درگذر کیا تو ضرور اللہ اس کی عزت بڑھائے گا اور مدد کرے گا۔

اس طرح اسلامی مآخذ کے ضروری ادراک سے بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ تحمل مزاجی یا صبر و برداشت کو کیا مقام و مرتبہ حاصل ہے اور اسے اختیار کرنے اور ہمہ وقت اس سے آراستہ رہنے کی کس قدر تاکید و ترغیب دی گئی ہے۔ چنانچہ اسلامی فکر کی پاسداری کرتے ہوئے اور ساتھ عقلی و وجدانی وغیرہ عوامل کو دیکھ کر اس بہترین خصلت کو حرز جان کی حد تک عادت و شیوہ بنا کر شاہراہ حیات کے ہر موڑ پر اس کو عمل میں لانے کے سوا چارہ نہیں۔

چونکہ اس امر کا تصور نہیں کیا جا سکتا، جیسا کہ پہلے بھی ذکر کیا گیا ہے، کوئی انسان دوسروں کے بغیر بالکل اکیلے طور پر زندگی بسر کرے اور کسی طرح بھی ان سے واسطہ رکھنے کا محتاج نہ رہے۔ لہٰذا تحمل مزاجی کو معاشرتی زندگی کی ایک بنیادی ضرورت اور اہم ترین اصول قرار دینا ناگزیر ہے، جہاں اس کے ظاہر ہونے کا موقع ہر جگہ اور ہر وقت ملتا ہے۔

افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ آج کل مسلمانوں میں دیگر اچھی خوبیوں کی طرح تحمل مزاجی بھی مفقود ہی ہے، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ بہت چھوٹی چھوٹی باتوں پر شدید ردعمل ظاہر کر کے معاملہ بہت پیچیدہ اور پریشان کن حد تک پہنچانے کی نوبت دکھائی جاتی ہے، گویا دورِ جاہلیت کی یاد تازہ کی جا رہی ہو جب صورتحال ایسی ہوا کرتی تھی کہ

کبھی پانی پینے پلانے پہ جھگڑا　　کبھی گھوڑا آگے بڑھانے پہ جھگڑا　(حالی)

تحمل مزاجی کی یہ بہترین صفت جو اس حد تک ناپید ہے، تو گھروں، بازاروں، مختلف محفلوں اور اداروں میں جس طرح کی کیفیت رہتی ہے اگر وہ نہ ہوگی تو اور کیا ہوگا؟

اس میں بھی شک نہیں کہ ہر قسم کی مصیبت و آفت پر صبر کرنا اور خصوصاً انسانوں کی ایذا رسانیوں اور غلط کارکردگیوں کو گوارا کرنا یقیناً بہت مشکل اور بڑے دل گردے کا کام ہے، مگر اسی لیے تو اس میں اجر و ثواب بھی غیر معمولی طور زیادہ ہے؛ چنانچہ فرمان الٰہی ہے کہ ''صابرین کو ان کا اجر بلا حساب دیا جائے گا''۔(۲۲)

اسی طرح اللہ کے رسول صلی اللہ علی وسلم فرماتے ہیں کہ ''صبر کا بدلہ اللہ کے نزدیک جنت کے سوا کوئی نہیں''؛ جیسا کہ ایک جگہ آپ سے مروی ہے کہ ''قیامت کے روز جس وقت کہ مصیبت والوں کو اجر و ثواب دیا جا رہا ہوگا، خیر و عافیت والے لوگ یہ آرزو کریں گے کہ کاش دنیا میں ان کی جلدیں قینچیوں سے کاٹ دی جاتیں''۔(۲۳)

مشہور مقولہ ہے کہ **العطایا بقدر البلایا** یعنی انعامات آزمائش کے بقدر ہوا کرتے ہیں۔ جیسے عام قاعدہ یہ بھی ہے کہ "No pain,no gain" (بغیر درد اُٹھائے کچھ حاصل نہیں ہو سکتا)۔ چنانچہ جس قدر آلام و مصائب اور ان کا صبر و برداشت زیادہ ہوگا، اسی قدر آخرت میں بدلہ اچھا ملے گا، کہ جس سے محرومی انتہائی عظیم محرومی اور حقیقت میں یہی بہت مشکل عمل ہے، بقول شاعر

الصبر فی النائبات صعب　　لکن فوت الثواب أصعب

(مشکلات میں صبر کرنا بہت دشوار ہے، لیکن ثواب کا فوت ہونا زیادہ دشوار ہے)

مولانا رومی نے بجا فرمایا ہے:

صد ہزاراں کیمیا حق آفرید　　کیمیائے ہمچو صبر آدم ندید

(حق تعالیٰ نے لاکھوں کیمیا پیدا کیے ہیں مگر صبر جیسا کیمیا بنی آدم نے نہیں دیکھا)

اس کے ساتھ عقائد کے میدان (dogmatic field) میں بہت بنیادی چیز عقیدۂ قضاوقدر کی جو حقیقت ہے کہ کائنات میں جو کچھ بھی وجود پذیر ہوتا ہے، بشمولِ افعال انسانی، وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہلے سے مقرر ومقدر شدہ (pre determined) اور اسی کی تخلیق وتکوین سے ہوتا ہے، پس اسلامی ہدایت کے تحت اس کے اس پہلو کو اگر سامنے رکھا جائے جس کے مطابق جو کچھ بھی ہوجائے، مصیبت وکلفت والی کوئی بات پیش آجائے تو اس کو تقدیر یعنی خدا کے سپرد کر کے صبر اختیار کرلیا جائے، تو اس سے بھی تسلی واطمینان کی ایک متاعِ بے بہا ہاتھ آسکتی ہے۔ چنانچہ (حتی الامکان حزم واحتیاط اور مطلوبہ تدابیر کے بعد بھی) کسی کی طرف سے مالی، جسمانی، ذہنی اور نفسیاتی وغیرہ کوئی ضرر ونقصان پہنچے تو بجائے غیر ضروری ردعمل ظاہر کرنے کے اسے دستِ تقدیر کی کارفرمائی اور اللہ تعالیٰ کے اٹل فیصلے اور ازلی مشیت وحکمت کا نتیجہ سمجھ کر برداشت کی چادر اوڑھ لی جائے۔ مولائے روم فرماتے ہیں:

ہیچ بغضے نیست درجانم زتو　　زانکہ ایں رامن نمیدانم زتو

(میرے دل میں تیرے لیے کوئی بغض وعداوت نہیں، اس لیے کہ (تیری طرف سے پہنچی ہوئی) اس تکلیف کو میں تیری طرف سے نہیں سمجھتا)۔

اسی طرح تحمل مزاجی پیدا کرنے کے لیے تمام لذتوں کو توڑنے والی چیز ''موت'' کا استحضار ضروری ہے، کہ دنیا سے رخصت ہوتے وقت انسان کو نہ مال ودولت کی تمنا ہوگی اور نہ عزت ومنصب اور طاقت وشوکت کی؛ اگر کوئی آرزو اور حسرت ہوگی تو تحمل مزاجی جیسی عظیم نعمت اور موت کے بعد کام آنے والی دیگر صفات وعادات اور اعمالِ حسنہ ہی کی آرزو اور حسرت ہوگی۔ جبکہ موت تو ایسی چیز ہے کہ جس کے سامنے ہر عقل ومنطق ناکام ہوجاتی ہے، ہر فلسفہ جواب دیدیتا ہے اور ہر فتح شکست میں بدل جاتی ہے۔ موت یقیناً بہت دہشتناک حقیقت ہے۔ ایک غیر مسلم تک کو کہنا پڑا ہے:

Whether it comes sooner or later,the prospect of death and threat of nonbeing is a terrible horror."

(خواہ جلد آئے یا بدیر، موت کی توقع اور عدمِ وجود کی دھمکی ایک خطرناک دہشت ہے)

اب یہاں یہ بات بھی ذہن میں رکھنے کی ہے کہ تحمل مزاجی تو جیسی ہے ویسی ہے، تاہم تحمل مزاجی کی ایک حد بھی ضرور ہے اور ہونی چاہیے۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ تحمل مزاجی کی یہ عمدہ اور مطلوب ومندوب خصلت کہیں اس چیز میں تبدیل ہوجائے جس کی تعبیر وتفسیر کے لیے کتبِ لغت میں اور ہی قسم کے الفاظ موضوع ہیں۔ یہ مثلاً ایسی حالت ہوگی جب تحمل مزاجی کی اس متعارف خوبی سے دست کشی کرنا ظلم وتشدد نہیں بلکہ کسی اور مقدس نام سے پکارے جانے کی نوبت ہوگی۔ یہ بلاشبہ ایسی صورت حال ہوگی جہاں کسی عارض کی بناء پر مطلوبہ استعمال واطلاق میں تغیر والا معاملہ ناگزیر ہوگا، کہ جسے بہرحال مصداق

اور طریقۂ کار کے تعیین کے طور پر ہی لینا ہوگا۔یعنی مسئلہ تحقیق اور تشخیص و تنقیح کا ہے کہ کب وہ موقع ہے کہ تحمل مزاجی کا استعمال یا عدم استعمال اپنے محل پر ہے یا وہ غلط اور بے جا ہے۔مطلب یہ کہ تحمل مزاجی فی الواقع اور intrincically ایک اچھی صفت اور اسلام کی ہدایت اور حکم ہے، تاہم کسی امر خارجی (external factor) کی وجہ سے اگر اس کو چھوڑ کر برعکس کچھ کرنا پڑے تو وہ اپنی جگہ جائز اور لازم ہوگا؛ مگر وہ بھی اصل میں اسلام ہی کی تعلیم اور اسی کے تقاضے کی پاسداری والی بات ہوگی۔مثلاً کسی ظلم کو ختم یا کم کرنے کے لیے کوئی درست اور معقول طریقہ اور حکمت عملی اختیار کرنا ممکن ہو کہ جس کا اُلٹا کوئی نقصان اور ضمنی اثر نہ ہو، تو اس کو ضرور اختیار کرنا چاہیے۔نہ کہ ایسی صورت میں بھی تحمل مزاجی کے نام سے خود بھی ظلم وستم برداشت کرتے رہا جائے اور دوسرں کو بھی برداشت کرنے دیا جائے۔

آج کل عالمی طور پر جو فضا بنتی جارہی ہے اور اسلام اور اہل اسلام کو جو ایک خاص نظر سے دیکھا جارہا ہے اس کے تحت غور وفکر کے لیے کئی طرح کے زوایئے مل سکتے ہیں۔منجملہ ان میں سے یہ ہے کہ دینِ اسلام اور اس کے حاملین کے متعلق جو غیر مسلم اقوام یا مغرب والوں کا رویہ ہے جو ایک قسم کی نفرت اور کراہت کا آئینہ دار ہے، آخر اس کا منشا اور بنیادی سبب و باعث کیا چیز ہے؟ آیا وہ مسلمانوں کی طرف سے پہنچنے والے حقیقی یا وہمی خطرات ومشکلات کی بناء پر ہے یا محض کسی ایسی غلط فہمی کا نتیجہ ہے جو انسانی زندگی کے ایک بہت بڑے المیے کے طور پر ہر جگہ موثر ثابت ہو کر ضرور ایسی کارستانی دکھانے میں کامیاب ٹھہرتی ہے کہ جس کے بارے میں پشتو کا یہ شعر ہی سب سے موزون ومناسب ہے:

غضب خوداقیامت خودادے کنه　چی هم وژنی هم م نه پیژنی

(یعنی غضب اور قیامت تو یہی ہے کہ تو مجھے قتل بھی کر رہا ہے اور مجھے پہچانتا بھی نہیں ہے)۔

یا بہ الفاظِ دیگر جو غیر لوگ ہیں آیا وہ اسلام سے من حیث الاسلام، اس کی اصل روح وجوہر اور صورت وہیئت کا ادراک واستحضار رکھ کر ہی متنفر ومجتنب ہیں، یا اسلام کی طرف منسوب اور اس کا حوالہ دے کر ادا کی جانے والی بعض چیزیں ان کی نفرت وعداوت کی بنیاد ہیں؟ یعنی کیا وہ حقیقی واصلی اسلام اور اس کی تعلیمات اور کلیات وجزئیات کے مخالف اور دشمن ہیں یا وہ چیزیں ان کے لیے مذموم ومبغوض ہیں جو مسلمانوں کا شب وروز کا شیوہ اور اوڑھنا بچھونا ہونے کی وجہ سے گویا اسلام ہی کی تعلیمات اور اسی کے لوازم وضوابط معلوم ہوتی ہیں؟ جبکہ نفس الامر اور حقیقت میں ان کا اسلامی احکام اور نبوی ہدایات سے بہت دور کا بھی تعلق نہیں بلکہ الٹا ان کی مخالفت اور ضد والی باتیں ہیں۔

اس ضمن میں کچھ اس طرف بھی اشارہ مناسب ہے کہ کیسی سازش تھی یا کیا ہی اتفاق تھا کہ نائن الیون کے ایک منفرد واقعے نے پوری دنیا میں ہلچل مچادی اور انسانی دنیا کے رائج نقشے کو یکسر تبدیل کر کے رکھ دیا۔بہر حال درست ہو یا نہ ہو یہ تجزیہ اب تقریباً اتفاقی بن گیا ہے کہ یہ واقعہ کرہ ارض پر بسنے والے مسلمانوں کے خلاف منفی سوچ پیدا کرنے کے لیے ایک سازشی منصوبہ تھا جس کے لیے مخالف قوتوں کو خود بڑی قربانی دینی پڑی۔اس حادثے کے بعد پیدا ہونے والے انتشار اور

تناؤ نے یقیناً مسلمانوں اور غیر مسلموں کو ایک خاص پوزیشن پر لا کھڑا کیا اور ساتھ ساتھ ایک خاص لابی نے بین الاقوامی میڈیا کو استعمال کرتے ہوئے ایسے تبصرے کیے اور اصطلاحات وضع کر دیں جو اس سازشی عمل میں کارآمد ٹھہریں۔ مخالفین نے مسلمانوں کی بدنامی اور رسوائی کے لیے ایسی رپورٹیں تیار کیں جن کا حقیقت سے دور کا بھی واسطہ نہ تھا۔ مسلمانوں کو تند مزاجی اور بے تحملی پر مجبور کرنے کے لیے طرح طرح کے ٹوٹکے استعمال کیے گئے تا کہ اہلِ اسلام کا کم از کم ایک فریق ایسا سامنے آ سکے جو مسلمانوں کے خلاف ہر قسم کی جارحیت کے لیے بہانہ بن سکے۔

چنانچہ تحمل مزاجی جہاں ایک خوبی ہی خوبی ہے، وہاں اس کی ضرورت و اہمیت اس وقت اور بھی بڑھ جاتی ہے جب متعلقہ حالات ایسے نازک موڑ پر پہنچ جائیں جب لمحہ بھر کی بے احتیاطی یا بے صبری کی سزا سالوں پر محیط ہو سکتی ہے، اور خود مسلمانوں ہی کے لیے ایسی فضا نمودار ہو سکتی ہے جس میں نہ صرف یہ کہ محض دنیوی طور پر ان کا نصیب سوائے حسرت و فریاد اور کچھ نہ رہے بلکہ دینی و اخروی لحاظ سے بھی ان کے حق میں کوئی اچھا شگون سامنے آنے والا نہ ہو۔

آج کل جو کیفیت اور ماحول ہے اس میں کیا یہ بات محتاج بیان ہے کہ کون سا قدم کہاں رکھے جانے کا اقتضاء کرتا ہے۔ کیا نہایت فکر و تدبر اور بہت زیادہ حکمت و مصلحت سے مالا مال رہنے کی ضرورت نہیں؟ تو کیا ایسے میں کسی بھی حوالے سے دعوت بس یہی سامنے نہیں آتی کہ نہایت مضبوطی و سنجیدگی سے جہاں دیگر احکامِ دین کی بجا آوری کے سوا کوئی صورت نہیں، وہاں خدا کے لیے اس اہم حکم تحمل مزاجی سے نہایت اونچی سطح پر کام لینے کی پابندی کو یقینی بنایا جائے؟

چشمِ فلک دیکھ رہی ہے، دشت و دریا گواہ ہیں کہ وہ کون سی چیز اور طرز و انداز ہے جس کے سبب مسلمان غیر ضروری اور بلا مقصد مار کھا رہے ہیں۔ آیا وہ کیا کچھ ہے اور کون سا طریقہ و فارمولہ ہے جسے اپنا کر وہ عبث اور فضول تباہی و بربادی سے بچ سکتے ہیں۔ کیا جس تحمل و برداشت سے ایک طرف اسلامی تقاضا بھی پورا ہو سکتا ہے اور دوسری طرف لاحاصل الجھن اور خود ساختہ مصیبت کی بھی روک تھام ہو سکتی ہے، اس سے احتراز برتنے کا آخر کیا باعث و داعیہ ہے؟ اس سے زیادہ مناسب و موزون اور بہتر موقع اور کون سا آ سکتا ہے؟

آخر میں یہ عرض کرنا مقتضائے حال سمجھتا ہوں کہ آج کل مسلمانوں کے لیے تحمل مزاجی کا معاملہ کتنا اہم ہے، یہ سوال اپنی جگہ صحیح، مگر جو اصل اہمیت کا حامل اور نہایت فکر و توجہ والا مسئلہ ان کی بابت درپیش ہے وہ یہ ہے کہ آخر یہ مسلمان کہلانے والے لوگ خدا کی طرف سے آئی ہوئی تعلیمات و ہدایات سے اس قدر بے زار اور کنارہ کش کیوں ہیں؟ وہ خود ہی اسلام کے احکام کے اتنے برعکس کیوں چل رہے ہیں؟ غیر مسلموں کی اسلام سے نفرت و دوری تو اپنی جگہ مسلّم ہے ہی، مگر ان مسلمانوں کے طرزِ عمل اور دن رات کے انہماکات اور چال چلن سے یہ کیوں واضح طور پر ثابت ہو رہا ہے کہ ان کی بھی اصل مخالفت و مخاصمت بس اسلام اور دینی احکام ہی سے ہے۔ یہ حقیقت کسی طرح بھی جھٹلائی نہیں جا سکتی کہ انفرادی اور اجتماعی زندگی میں بہت کم ہی مسلمان اسلام پر صحیح طور پر عمل پیرا ہوں گے؛ باقی کو اسلام یاد تک بھی نہ ہوگا۔ تقویٰ و پرہیزگاری نام کی چیز جو اسلام کی

اصل روح ہے، ان کی مصروفیات و ترجیحات سے کوسوں دور ہے۔ بس وہی کچھ ہم مسلمان بھی کر رہے ہیں جو غیر مسلم کر رہے ہیں۔ ان کے ساتھ شانہ بشانہ چل رہے ہیں۔ سارے معیارات اور رجحانات و میلانات تقریباً ایک ہی ہیں۔ موت، حشر و نشر، حساب و کتاب اور جنت و دوزخ کے ہولناک اور سنگین مراحل سے وہ بھی سارے غافل اور بالکل بے خوف ہیں اور عملاً ہم بھی۔

تو مسئلہ دراصل مسلمان بننے یعنی دیندار ہو کر رہنے کا ہے کہ دین کے جتنے بھی شعبے ہیں، عقائد، عبادات، اخلاق، معاملات اور معاشرات، جیسا کہ ذکر کیا گیا تھا، ان سب کے سب کی عملی پاسداری کی جائے۔ تو جب یہ دینداری والی سوسائٹی قائم ہوگی تو خود بخود جس چیز کی جہاں ضرورت ہوگی وہ ہوتی جائے گی۔ جہاں مثلاً شعبہء اخلاق سے متعلق حکم ''تحمل مزاجی'' درکار ہوگی تو اس سے ذرہ برابر بھی اعراض نہیں کیا جائے گا۔ اسی طرح ہر ہر عمل اور حکم کی بجا آوری کی نوبت ہوگی، اور اس کے متعلق جملہ کیفیات و لوازم اور اس کے مضمرات و اثرات سے خود بخود خبر گیری کا دور دورہ ہوگا۔

تو یہ دنیا ہے اس میں سب سے پہلے نمبر پر حضرت انسان کو اپنے مقصد حیات اور نظریہ حیات کی تعیین کرنی ہے، اور یہ کہ ممتاز ترین مقام و مرتبے کی حامل ہستی کا وجود آخر کیوں کر معنی خیزی کا تاثر پیش کر سکے؟ اور ایک بار کی ملی ہوئی زندگی آخر کس طرح سب سے بہتر استعمال کے لیے وقف کی جا سکے؟

مراجع و حواشی

۱۔ Iqbal,Muhammad,Dr,''The Reconstruction of Religious Thought in Islam",Lahore,Sh.Muhammad Ashraf,1968,P.1

۲۔ سورۂ آل عمران، آیت ۱۸۵　　۳۔ عبدالنبی، قاضی، ''جامع العلوم''، کراچی، میر محمد کتب خانہ، ج ۲، ص ۱۱۸

۴۔ سورۃ البقرہ، آیت ۲۰۸　　۵۔ سورۃ المائدہ آیت ۸

۶۔ عثمانی، شبیر احمد، ''تفسیر عثمانی''، کراچی، دارالاشاعت، طبع اول ۱۹۹۳، ج ۱، ص ۳۲۵

۷۔ محمد بن عبداللہ، ابوعبداللہ، ولی الدین، ''مشکوٰۃ المصابیح''، کراچی، ایچ ایم سعید کمپنی، ۱۴۱۴ھ، ص ۴۳۲

۸۔ ایضاً، محولہ بالا، ص ۴۳۳، بحوالہ ءاحمد　　۹۔ ایضاً، ص ۴۳۴　　۱۰۔ ایضاً

۱۱۔ ایضاً، ص ۴۳۲، بحوالہ ترمذی و ابوداؤد　　۱۲۔ ایضاً، ص ۴۳۳، بحوالہ بخاری و مسلم　　۱۳۔ ایضاً، ص: ۴۳۴

۱۴۔ ترمذی، محمد بن عیسیٰ، ابوعیسیٰ، ''جامع الترمذی''، کراچی، ایچ ایم سعید کمپنی، ج ۲، ص: ۲۱

۱۵۔ ابوداؤد، سلیمان بن اشعث، ''سنن ابی داؤد''، کراچی، ایچ ایم سعید کمپنی، ج ۲، ص ۳۱۷

۱۶۔ مشکوٰۃ، محولہ سابقہ، ص: ۴۲۷، بحوالہ بخاری و مسلم　　۱۷۔ ایضاً، ص: ۴۳۱، بحوالہ بخاری

۱۸۔ جامع الترمذی، محولہ سابقہ، ج ۲، ص ۲۰　　۱۹۔ سورۃ فصلت، آیات ۳۴۔۳۵

۲۰۔ مشکوۃ، محولہ سابقہ، ص: ۴۳۴　　۲۱۔ سورۃ الشوریٰ، آیت ۴۳

۲۲۔ سورۃ الزمر، آیت ۱۰　　۲۳۔ جامع الترمذی، محولہ سابقہ، ج ۲، ص ۶۶