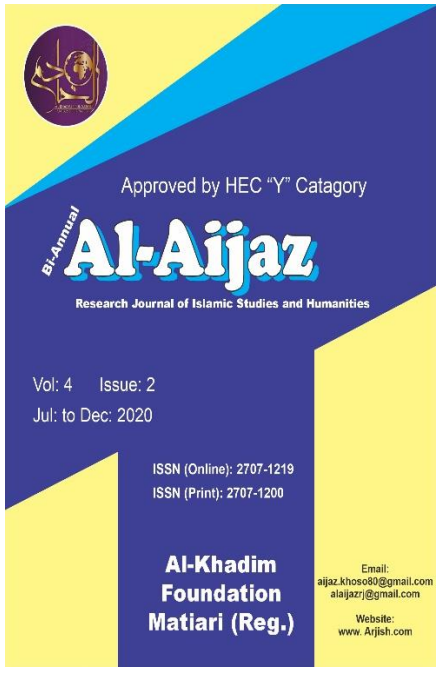
Al-Aijaz Research Journal of Islamic Studies & Humanities
(Bi-Annual) Trilingual: Urdu, Arabic and English
ISSN: 2707-1200 (Print) 2707-1219 (Electronic)
Home Page: http://www.arjish.com
Approved by HEC in "Y" Category
Indexed with: IRI (AIOU), Australian Islamic Library, ARI, ISI, SIS, Euro pub.
Published by the Al-Khadim Foundation which is a registered organization under the Societies Registration ACT.XXI of 1860 of Pakistan
Website: www.arjish.com
Copyright Al Khadim Foundation All Rights Reserved © 2020
This work is licensed under a
Creative Commons Attribution 4.0 International License



TOPIC:

Understanding the terminology of mysticism in the light of Risala-tul-Qasheeria

AUTHORS:

1. Syed Izfar Haider Naqvi, Assistant Professor, Department of Arabic and Islamic studies university of Faisalabad.
Emial: dr.izfarhaider@gmail.com ORCID: https://orcid.org/000-0003-1189-7186

How to cite:
Naqvi, S. I. H. . (2020). A-7 Understanding the terminology of mysticism in the light of Risala-tul-Qasheeria. *Al-Aijaz Research Journal of Islamic Studies & Humanities*, *4*(2), 97-106.
https://doi.org/10.53575/A7.v4.02(20).97-106

URL: http://www.arjish.com/index.php/arjish/article/view/158

Vol: 4, No. 1 | January to June 2020 | Page: 97-106

Published online: 2020-12-20

QR Code

فهم مصطلحات التصوف فی ضوء الرسالة القشیریة

Understanding the terminology of mysticism in the light of Risala-tul-Qasheeria

Syed Izfar Haider Naqvi*

Abstract
All branches of knowledge, art and literature contain multiple distinctions in themselves which distinguish them from one another. The Sufi Literature too, has many such feathers in its cap which make bring prominence to it mong the rest. Isharaat e Sufia – the metaphors and symbols, are of pivotal significance in this context. Imam Qusheri (D.465) has used many Ishaaraat i.e. metaphors and symbols, in his "Risala Qusheria" and explained their meanings to in sufistic context to avoid misunderstanding and confusion in their meanings by the preceding scholars and Salikeens. The words like Time, Space, Metaphysics, Ecstasy, Haal, Alhaibat, Being, Self and Jama ul Jama have their specific meanings in typical Sufi context. This helps avoide distraction regarding false meanings and hence, explanation of Sufi terms. This also restricts the students and scholars of Sufism in drawing and there after relying the wrong interpretation of Ishaaraat. In this article, a conscious effort has been made to explore the symbols and metphors of Sufism (Ishaaraat e Taswuf) and their meanmgs used by Imam Qusheri
Keywords: Distinctions, distinguish, prominence, metaphors, metaphors, distraction

ذکر الإمام القشیری رحمه الله فی هذه الرسالة :

حقیقة التصوف وأصول الصوفیة و عقائد هم و أحوالهم و مصطلحاتهم فی الطریقة بالتفصیل الان نذکربعض مصطلحات التصوف مع تعیین معانیها فی ضوء الرسالة القشیریة بالاختصار-

۱-اعتقاد الصوفیة فی حقیقة التوحید و الصفات الإلهیة

یتمیز الصوفیة بأن غایة الوصول عندهم فی طریقة الصوفیة هو الوصول إلی معرفة التوحید و کذلک عندالإمام القشیری المعرفة بالتوحید هو التحقیق بالوجود و لایرون أنهم بحاجة إلی أدلة إثبات وجود اللهفمعرفته تعالٰی إنهم فطریة فقد کاشفهم بوجوده و وحدانیة فصار دلیل وجود کل شئ فاللهلم یغب لیحتاج وجوده إلی إثبات فلذلک بدأ الإمام القشیری رحمه الله هذه الرسالة بفصل فی بیان اعتقاد هذه الطائفة فی مسائل الأصول و ذکر فی التوحید و أصوله عند الصوفیین و قال:

من توحید لیس فیه تمثیل و لا تعطیل [1] و عرفو ا ما هو حق القدم و تحققوا بما هو نعت الموجود عن العدم[2]

ثم ذکر الإمام القشیری رحمه الله أقوال الصوفیة فی حقیقة التوحید و أهمیته فی طریقتهم و منها

قول الإمام جنید البغدادی رحمه الله:التوحید أفراد القدم من الحدث-[3]

و من قوله أیضاً عندما سئل عنه التوحید فقال:إفراد الموحد بتحقیق وحدانیته بکمال أحدیته : أنه الواحد الذی لم یلد و لم یولد بنفی الأضداد و الأنداد و الأشباه بلا تشبیه و لا بکیف و لا تصویر و لا تمثیل[4]

* Assitant Professor, Department of Arabic and Islamic studies university of Faisalabad.
Emial: dr.izfarhaider@gmail.com ORCID: (000-0003-1189-7186)

{ليس كمثله شئ و هو السميع البصير}-[5]

و قال الحسين بن منصور الحلاج: ألزم الكل الحدث لأن القدم له فالذى بالجسم ظهوره فالعرض يلزمه و الذى بالأ داةاجتماعة فقواها تمسكه و الذى يؤلفه وقت و الذى يقيمه غيره فالضرورة تمسه---[6]

و بحث الإمام القشيرى رحمه الله عن توحيد الذات و ضح أن الله وا حد لا من طريق العدد و لكن من أنه لا شريک له و لا نظير له و لا شبيه له كا قال الله سبحانه و تعالٰى:

{قل هواللهأحد الله الصمد ، لم يلد ولم يولد و لم يكن الله كفوا أحد}[7]

و استشهد الإمام القشيرى رحمه اللهلقوله سبحانه و تعالٰى كذلک :{ ليس كمثله شئ}[8]

إن الله سبحانه و تعالٰى لا يشبه شيئاً من الأ شئاء من خلقه من و لا يشبهه شئ من خلقه لم يزل و لا يزال بأسما ئه وصفاته الذاتية و الفعلية و هو شئ لا كالاشياء و معنى الشئ إثباته بلاجسم ولا جوهر ولا عرض و لا حد له و لا ند له وهو موجودبالعلم والإحاطةو فيه استشهد الإمام القشيرى بالقرآن الكريم و عرض هذه الايات الكريمة

١-{ إننى معكما و أسمع و أرای}[9]

٢- {مايكون من نجوى ثلثة إلا هو رابعهم}[10]

و إذ قال أحد ما المراد باية:{ والرحمن على العرش استوى}[11]

فعرض الإمام القشيرى رحمه الله الشيخ الشبلى رحمه الله عندما سئل عنه معنى هذه الاية فقال:

'' الرحمن لم يزل و العرش محدث و العرش بالرحمن استوى أى العرش بقدرته استوى فهو تعالٰى مستغن عنه وعن غيره و إنما خلقه إظهاراً لعظمته لا مكاناً لذاته لتعالٰيه عن ذلک''[12]

ذكر الصفات الإلهية:

بين الإمام القشيرى رحمه الله عقائد شيوخ هذه الطريقة حول توحيد الصفات و قال عندهم: الحق سبحانه و تعالٰى موجود قديم ، واحد، حكيم، قادر ،عليم، قاهر، رحيم، مريد، سميع، مجيد، رفيع، متكلم، بصير ، متكبر، قدير ، حى، أحد ، باقٍ، صمدو انه عالم بعلم ، قادر بقدرة، مريد، بإرادة سميع بسمع، بصير ببصر، متكلم بكلام حى بحياة و باقٍ ببقاء و له يدان صفتان يخلق بهما ما يشاء سبحانه على التخصيص وله الوجه و صفات ذاته مختصة بذاته و أنه أحدى الذات ليس ليشبه شيئاً من المصنوعات و لا يشبهه شئ من المخلوقات ليس بجسم و لا جوهر و لا عرض و لا صفاته أعراض و لا يتصور فى الأوهام و لا يتقدر فى العقول و لاله جهة و لامكان ولا يجوز فى وصفه زيادة و لا نقصان و لا يخصه هيئة وقد ولا بقطعة نهاية وحد و لا يحله حادث و لا يحمله على الفعل باعث و لا يجوز عليه لون و لا كون ولا ينصره مدد و لا عون و لا يخرج عن قدرته مقدور و لا ينفک عن حكمه مفطور و لا يغرب عن علمه معلوم و لا هو على فعله كيف يصنع وما يصنع ملوم لا يقال له أين و لا حيث و لاكيف و لا يستفتح له و جود : فيقال ؛ متى كان: ولا ينتهى له بقاء : فيقال استو فى الأجل و الزمان و لايقال: لم فعل ما فعل إذ لا علةأفعاله و لا يقال ما هو إذلا جنس له فتميز بأمارة عن أشكاله يرى لا عن المقابلة و يرى غيره لا عن مماقلة و يصنع

لا عن مباشرة و مزاولة و له الأسماء الحسنی و الصفات العلاء یفعل ما یرید ویدل لحکمهلعبید لا یجری فی سلطانه إلامایشاء و لا یحصل فی ملکه غیرما سبق به القضاء ما علم أنه یکون من الحادثات أراد أن یکون و ما علم أنه لا یکون مما جاز أن یکون :أراد أن لا یکون و هو خلق أکساب العباد خیرها أوشرها و مبدع ما فی العالم من الإیمان و الاثار قلها و کثرها مرسل الرسل إلی الاسم من غیروجوب علیه-[13]

الإیمان وحقیقته:

جمع الإمام القشیری أقوال المشائخ فی حقیقة الإیمان و من أهمها هی:

١- قول أبی عبد اللهبن خفیف رحمه الله[14]

الإیمان : تصدیق القلوب بما أعلمه الحق من الغیوب[15]

٢- قول أبی بکر الواسطی رحمه الله :[16]

من قال أنا مؤمن باالله حقاً قیل له: الحقیقة تشیر إلی اشراف و اطلاع و احاطة فمن فقده بطل دعواه فیها[17]

وشرح الإمام القشیری هذا القول بأنه یرید بذلک ما قال فیه أهل ألسنة إن المؤمن الحقیقی من کان محکوماً له بالجنة فمن لم یعلم ذلک من سرحکمة الله تعالٰی فدعواه: بأنه مؤمن حقاً غیر صحیحة[18]

و سئل أبو بکر الواسطی رحمةالله کذلک عن الکفر باللهواالله:فقال الکفر و الإیمان و الدنیا والاخرة: من الله و إلی اللهوباللهوالله: من الله ابتداء و إنشاء و إلی مرجع و انتهاء و باللهبقاء و فناء واللهملکا و-[19]

التقوی:

رتب الإمام القشیری رحمة الله بابا کاملاً فی بیان التقوی و أهمیته فی طریقة الصوفیة وبدأ هذا الباب بالایة الکریمة {ان أکرمکم عندالله اتقاکم}[20]

بعد ذلک قدم بعض الایات القرآنیة و الأحادیث النبویة فی بیان حقیقة التقوی و قال جآء فی تفسیر قوله عزوجل: {اتقوالله حق تقاته}[21]

و فیه قول النصر أبا ذی من لزم التقوی اشتاق إلی مغارقة الدنیا لأن اللهسبحانه و تعالٰی یقول: {وللدارالاخرة خیر الذین یتقون افلاتعقلون-}[22] وعرض الإمام القشیری رحمةالله بعض الأحادیث النبویة فی شرح التقوی و حقیقته وأهمیته باسناده الذاتیة ولکن نجدهذه الأحادیث فی مصادر الأحادیث الشهیرة وهی:

(١) علیک بتقوی الله فأنه جماع کل خیر و علیک بالجهاد ، فأنه رهبانیة المسلم وعلیک بذکر اللهفأنه نورلک-[23]

قال رسول اللهصلی الله علیه وسلم :

من نظر إلی محاسن امراةفغض بصره فی أول مرة، أحدث الله له عبادة یجد حلاوتهافی قلبه[24]

الورع:

قدم الإمام القشیری رحمةالله علیه فی هذا الباب حدیثاً ما رواه سیدنا أبو هریره رضی الله عنه : کن ورعا تکن أعبد

الناس[25] وأما الورع فيه أقوال أهل الطريقة ما جمعها الإمام القشيرى رحمةالله فى باب الورع و منها هى قول إبراهيم بن ادهم: الورع ترک کل شبهة ، و ترک مالا يعنيک هو ترک الفضلات وقال الأستاذ الإمام أبو على الدقاق : أما الورع فأنه ؛ترک الشبهات قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه :كنا ندع سبعين بابا من الحلال مخافة ان نفع فى باب من الحرام- وقال أبو هريره رضى الله عنه جلساء الله تعالٰى غداً: أهل الورع والزهد-[26]

وقال يحى بن معإذ الورع الوقوف على حد العلم من غير تأويل و قال أيضاً الورع على وجهين: ورع فى الظاهر وهو أن لا يتحرک الا الله تعالٰى وورع فى الباطن وهو ان لايدخل قلبک سوى الله تعالٰى وقال أيضاٍ من لم ينظر فى الدقيق من الورع لم يصل إلى الجليل من العطاء وقال سهل بن عبدالله :من لم يصحبه الورع أكل رأس الفيل ولم يشبع وراى سفيان الثورى فى المنام ، وله جنا حان يطير بهما فى الجنة من شجرة إلى شجرة- فقيل له: بم نلت هذا؟ فقال:بالورع وتكلم أبو سعيد الخراز فى الورع---- فمر به عباس بن المهتدى فقال يا أبا سعيد أما تستحى، تجلس تحت سقف أبى الدوانيق و تشرب من بركة زبيده و تتعامل بالدرأهم المزيفة و تتكلم فى الورع-[27]

الخوف و الرجاء:

المراد بالخوف من الله تعالٰى عند الإمام القشيرى رحمه الله هو ان يخاف ان يعاقب الله تعالٰى أما فى الدنيا و أما فى الآخرة و قد فرض الله سبحانه و تعالٰى على العباد ان يخافوه و فيه قوله سبحانه و تعالٰى:

{و خافون ان كنتم مؤمنين-}[28]

شرح الإمام القشيرى رحمة الله: الخوف بأنه معنا متعلقه فى المستقبل لأنه إنما يخاف أن يحل به مكروه أو يفوته محبوب ولا يكون هذا الا لشئ يحصل فى المستقبل-

وجمع الإمام القشيرى رحمه الله تحت هذا الموضوع بعض الايات القرانية كما أنه ذكر بعض الأحاديث النبو ية و أماالايات القرانية فهى:

(١) {و قال اللهلا تتخذوا الهين اثنين إنما هو انه اله واحد فإنى فارهبون}[29]

(٢) {يخافون ربهم من فوقهم}[30]

(٣) {خافون ان كنتم موٌمنين}[31]

(٤) {إنما يخشى من عباده العلماء}[32]

(٥) {و يحذركم الله نفسه}[33]

(٦) {قل هل ننبئكم بالاخسرين أعمالاالذين ضل سعيهم فى الحيوة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسبون صنعا}[34]

وأما الأحاديث النبوية فهى:

(١) ((لا يدخل النار من بكى من خشية الله تعالٰى حتى يلج اللبن فى الضرع ولا يجتمع غبار فى سبيل الله و دخان جهنم فى منخرى عبد ابداً))[35]

(۲) ((لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا، و لبكيتم كثيرا)) [36]

(۳) ((عن عائشة رضی اللهعنها - قالت، قلت يا رسول الله: الذين يؤتون ماآتوا؛ و قلوبهم وجلة، أهو الرجل يسرق و يزنی و يشرب الخمر، قال: لا: و لكن الرجل يصوم و يصلی و يتصدق و يخاف أن لا يقبل منه[37]

وأما الأ قوال الصوفية التی جمع الإمام القشيری رحمه اللهتحت هذا العنوان هی: منه قول أبی حفص رحمه الله:الخوف سوط اللهيقوم به الشاردين عن بابه و من قوله كذلک الخوف سراج القلب به يبصره ما فيه من الخير و الشر[38]

قال بشر الحافی: الخوف من ا لله ملک لا يسكن الا فی قلب متق و قيل الخوف قوة العلم بمجاری الاحكام ما قيل الخوف حركة القلب من جلال الرب و كان الاستاد أبو علی الدقاق رحمه الله ينشد كثيرا

و أحسنت ظنک با لأمام إذحسنت

و لم تخف سوء ما يأتی به القدر

و سلمتک الليإلی فا غتررت بها

و عند صفو الليإلی يحدث الكور[39]

الذكر:

أولی الصوفية الذكر أهمية كبری ، حتی عدوه أهم ركن من اركان المجاهدة جميعا و يؤكد الصوفية أنه ليس بعد تلاوة كتاب الله عزوجل عبادة تؤدی باللسان أفضل من ذكر الله تعالٰی و رفع الحاجات بالأدعية الخاصة إلی الله تعالٰی- و الذكر هو منزلة القوم الكبری التی فيها يتزودون ، و فيها يتجرون و إليها دائما يترددون و يقول القشيری :الذكر ركن قوی فی طريق الحق سبحانه و تعالٰی بل هو العمدةفی هذا الطريق، ولا يصل أحد إلی الله الابدوام الذكر[40]

وحقيقة الذكر ان تنسی ما سوی المذكور فی الذكر، لقوله تعالٰی واذكر ربک إذنسيت-[41] و يقول القشيری الذكر استغراق الذكر فی شهود المذكور، ثم استهلاكه فی، وجود المذكور-حتی لا يبقی منک أثر يذكر، فيقال قد كان مرة فلان: فإذكرونی إذكركم أی كونو ر مستملكين فی وجودنا نذكر بعد فنا ئكم عنكم، قال تعالٰی انهم كانو ا قبل ذلک محسنين كانو وقتاً و لكنهم بانوا دائماً[42]

و يتقدم الذكر جميع العبادات فی الفضل و الرتبه و ر بما كان لصفة الدوام و الاستمرار عد م الانقطاع دخل فی هذا التفضيل و لذلک يتميز علی العبادات فما من عبادة الاولها وقت معين و إلی ذلک يشيرالامام القشيری رحمه الله فيقول: من خصائص الذكر أنه غير مؤقت بل ما من وقت من الاوقات الاو العبد مأمور بذكر الله : أما فرضاً وأماندبا و الصلاة و ان كانت اشرف العبادات فقدلا نجوز فی بعض الاوقات[43]

و ينفی الذكر الغفلة و النسيان عن قلب المريد و لذلک يقول ذو النون المصری من ذكر اللهتعالٰی ذكرا علی الحقيقة نسی فی جنب ذكره كل شئ حفظ الله تعالٰی عليه كل شئ و كان له عوضاً عن كل شئ[44]

و يفرق الصوفية بين الغفلة و النسيان : فالأولی عبارة عن ترک باختيار الغافل و النسيان ترک بغير اختياره و لهذا قال:و

لا تکن من الغافلین[45]

و لم یقل : ولا تکن من الناسیین فإن النسیان لا یدخل تحت التکالیف فلا ینهی عنه[46]

و عند الإمام القشیری رحمه الله الذکر علی ضربین ذکر اللسان، و ذکر القلب- فإذا ذکر اللسان به یصل العبد ا لی استدامة ذکر القلب و التاثیر لذکر القلب فا ذا کان العبد ذاکر لسانه و قلبه فهو الکامل فی وصفه فی حال سلوکه و یتمیز ذکر القلب بالاستدامة لان الذکر الذی تمکن استدامته ذکر القلب[47]

الصحبة وادابها:

بین الامام القشیری رحمه الله فی هذا الموضوع من اداب المریدین و السالکین التی ینبغی لهم ان یراعیها فی حضورالمشائخ و الاخوان و منها ضرورة احترام المشایخ و توقیرهم و القیام لخدمة اخوانه إذا صاحبهم وجاورهم فی الرباط و البصر علی أخلاقهم و التحلی بآداب الخلاف معهم فیسکت عند موطن الخلاف حفاظا علی قلوبهم و خوفاً من اشاعة الفرقة بینهم مع علیه بأنه المحق و یظهر الوفاق دائما لهم جمیعا، و ان کانو أقل منه سناً أو منزلة، و یعمل علی راحتهم[48]

وتقوم الصحبة عند الصوفیة علی اساس من الاخوة فی الله والصفاء، ولا تنقطع لبعد البقاع والبلاء أو حتی با لموت فهی ممتدة، و یحرص الصوفی علی تحقیق أهدافها و الغرض منها فی کل وقت حین ، و لا یفرط فی حق حقوقها و من ذلک الحقوق:

الاتحوج أخاک إلی الاستعانة بک، و التماس النصرة علیک ، وألا تعقر فی تفقد أحواله، بحیث یشکل علیک موضع حاجته فیحتاج إلی مسائلتک ، و من حقه ألا تلجئه إلی الاعتزار بل تسبط عذره فإذأ اشکل علیک وجهه عدت باللا ئمة علی نفسک فی خفا ء عذره علیک و تنوب عنه حینما یذنب و تعوده إذا مرض و إذا أشار علیک بشئ فلا تطالبه بالدلیل علیه و ابراز الحجة و ان تحفظ حقه القدیم و تراعی حقه فی أهله المتصلین به فی المشهود و الغیب و فی حال الحیاة و بعد الممات،[49]

وتتعدد وجوه الصحبة عند الصوفیة و لذلک کان علیهم ان یحدو ا مواقفهم من صحبة الحق و غیره فیقول ذوالنون رحمه الله:

''لاتصحب مع الله الابالموافقة ، ولا مع الخلق الا با لمنا صحة ولا مع النفس الا بالمخالفة، و لامع الشیطان الا بالعداوة و المحاربة''[50]

و یقول رسول الله صلی الله علیه وسلم :

المؤمن مرآة المؤمن ، و المؤمن اخو المؤمن من حیث لقیه یکف علیه ضیعته و یحوطه من ورائه[51]

و یلعب الصبر دورا بارزا عند الامام القشیری رحمه الله فی تحمل جفاء الاخوان فی الرباط أو سفر و عند ما یخطئون فی حق المرید ثم یبادر هو بالاعتذار لهم و هو یعلم ببراء ة ساحته، و کلما زادوا فی جفائه بالغ هو فی خدمتهم و زاد هو فی برهم: وإذخدم المرید الفقراء فخواطر الفقراء رسلهم إلیه فلاینبغی ان یخالف المرید ما حکم به باطنة علیه من الخلوص فی الخدمة و یذل الوسع و الطاقة[52]

السماع:

یحتل السماع عند الصوفیة منزلةخاصة ، یعتقدون أنه یأتی فی البدایات السماع هو اول الأمر و یثمر حالة فی القلب تسمی الوجد[53]

ویبین القشیری رحمه الله خصائص السماع و میزاته بقوله: السماع نغیر یؤدی إلیک رسائل الغیب و لیل ینفی عندک دواعی الریب و تعریف یغد علی القلب علی برید التجلی و تأیید یحصل من الغیب بحس التوالی[54]

و یقول القشیری: من کان سماعة بعلم قارون الشواهد ، فما أشارت إلیه الأصول حظ هناک ، و من کان سمعه بوجد ملکه البوادة، ولا یحتشم من اقتحام المهالک و من کان سماعه بحق انتفته الحقائق فعلت حالته عن جمیع ذلک و لا یعد من هؤلاء و لا من اولئک

ویقرر الامام القشیری رحمه الله أن السماع علی ثلاثة أوجه الاول :للمرید وا لمبتدعین: یستدعون بذلک الأحوال الشریفة و یخشی علیهم فی ذلک الفتنة و الریاء والثانی: للصادقین یطلبون الزیادة فی أحوالهم و یستمعون عن ذلک ما یوافق أو قاتهم والثالث: لأهل الاستقامة من العارفین ، فهؤلاء لا یختارون علی الله تعالٰی فیما یرد علی قلوبهم من الحرکة و السکون[55]

فی جملة القول یمکن لنا ان نقول : رفع الإمام القشیری رحمه الله قلمه علی اکثر مصطلحات الهامة للتصوف التی کان یحتاج الیها الطلاب و السالکون فی عصره وعرفها وعرضها بغایة الوضوح واختار منهجا سهلا لسهولة القاری وجمع فیها کلام الصوفیة نثرا وشعرا کما أنه فی نفسه کان مفسراً ومحدثاً وأصولیاً وشاعرا وأدیباً وقدأظهر مهاراته الأدبیة فی جمیع مباحث ا لرسالة-

الهوامش والمصادر

١- تعطیل: أی بنفی صفات فرارا من تعدد القدماء کما ذهب إلیه جماعة المعتزلة

٢- القشیری ، الرسالة القشیریة ،القاهرة،دار المقطم ص :٢٧

٣- المصدر السابق،ص:٢٨

٤- المصدر السابق،ص:٢٧

٥- الشوری:١١

٦- أنظر القشیری، الرسالة القشیریة،ص:٢٩

٧- الإخلاص: ١-٥

٨- الشوری : ١١

٩- طه:٤٦

١٠- المجادلة:٧

١١- طه:٥

١٢- أنظر القشیری ، الرسالة القشیریة، ص:٣٤-٣٥

١٣- أنظر القشیری ، الرسالة القشیریة، ص:٢٩

۱۴- أنظر لترجمته : الشعرانی ، الطبقات الکبری،بیروت،دارالکتب العلمیة:۱۱۸/۱
۱۵- أنظر القشیری ،الرسالة القشیریة،ص:۳۰
۱۶- أنظر لترجمته، الشعرانی، الطبقات الکبری،ص:۱۱۹/۱
۱۷- أنظر القشیری ، الرسالة القشیریة،ص:۳۱
۱۸- المصدر السابق،ص:22
۱۹- المصدر السابق ،ص:21 العربی بیروت
۲۰- الحجرات :12
۲۱- ال عمران :۱۰۲
۲۲- الأنعام : ۳۲
۲۳- أخرجه أحمد بن حنبل،المسند-مصر،دار المعارف :۸۲/۳، ۲۶۶
۲۴- أخرجه أحمد بن حنبل ، المسند، :۵/ ۲۶۴
۲۵- أخرجه ابن ماجه، فی سننه،بیروت دارالفکر: ۳۳۰/۲
۲۶- أنظر، القشیری ، الرسالة القشیریة،ص:۱۴۳
۲۷- المصدر السابق،ص:۱۴۵
۲۸- ال عمران:۲۸
۲۹- النحل:۵۱
۳۰- النحل:۵۰
۳۱- ال عمران ۱۷۵
۳۲- فاطر: ۲۸
۳۳- ال عمران:۲۸
۳۴- الکهف ۱۰۳-۱۰۴
۳۵- أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل :۲/ ۲۵۶، ۵۰۵
۳۶- أخرجه البخاری ، صحیح البخاری (کسوف۲)- (تفسیر سورة ۵، ۱۲) و نکاح ۷،۱، (رقاق ۲۷) (إیمان ۳) و مسلم، صحیح مسلم (صلاة ۱۱۲) (کسوف۱) (فضائل ۱۳۴) و النسائی، سنن النسائی (سهو ۱۰۲) و الترمذی، جامع الترمذی (الزهد ۹)، و ابن ماجه، سنن ابن ماجه (زهد ۱۹)
۳۷- أخرجه الترمذی ، جامع الترمذی (تفسیر سورة ۲۳، ۳)
۳۸- القشیری، الرسالة القشیریة،ص:۱۵۳
۳۹- المصدر السابق
۴۰- القشیری ، الرسالة القشیریة،ص: ۴۶۵/۲
۴۱- سورة الکهف ۲۴: و أنظر الکلاباذی ، التعرف لمذهب أهل التصوف ،مصر،دار الملایین ،ص: ۱۲۱
۴۲- القشیری: لطائف الإشارات،بیروت،دار العلم،ص:۱۳۷/۱
۴۳- القشیری ، الرسالة القشیریة ،ص: ۴۶۲/۲، ۴۶۸

۴۴- أنظر المصدر السابق،ص: ۴۶۶/۲
۴۵- سورة الأعراف ۲۰۵
۴۶- ابن قیم الجو زی ، مدارج السالکین،مکتبة الحضارة الاسلامیة ،ص:۴۲۴/۲
۴۷- القشیری ، الرسالة القشیریة ،ص: ۴۶۵/۲
۴۸- القشیری، الرسالة القشیریة،ص: ۷۴۰/۲
۴۹- المصدر السابق ، ص:۲ /۳۲۷
۵۰- الطوسی :کتاب اللمع فی التصوف، اسلام اباد ،اداره تحقیقات اسلامی ص : ۲۳۴
۵۱- أبو داؤد؛ ۲۸۰/۴ (کتاب الأدب باب فی المنا صحة الحیاطة) رقم الحدیث:۴۹۱۸ الترمذی ،جامع الترمذی : ۳۲۵/۴-۳۲۶،رقم الحدیث:۹۲۹
۵۲- القشیری ، الرسالة القشیریة ،ص: ۷۴۹/۲
۵۳- الغزالی ، إحیاء علوم الدین ،بیروت ،دار الکتب العلمیة،ص:۲۴۶/۲
۵۴- القشیری، الرسالةالقشیریة،ص: ۷۴۷
۵۵- المصدر السابق

References

1. Taateel, ayya binafi siffaat Firarun Aman taaddud ul qudma Kama zahaba elaihe, jamat-ul-muatazilah.
2. Al Qushairi, Al Risal-al-Qusairia, Printe, Dar-ul-muqta'am, p:27
3. As above, P: 28
4. As above, P:27
5. Al Sura: 11
6. Al Qushairi, Al Risala Al Qushairia, P: 29
7. Al Ikhlaz: 1.5
8. Al Shura: 11
9. Taha: 09
10. Al Mujadila: 07
11. Taha: 05
12. Al Qushairi, Al risala-al-Qusharia , P: 24, 25
13. As Above, P: 29
14. Al sheirani, Al tabqat-al-Kubra, Printer, Dar-ul-Khulas, Islamia, Berut, Book 1, P:1
15. Al Qushairia, Al Risala-al-Qushairia, P:20
16. Al Sheirani, Al tabqat-al-Kubra, book1, P: 119
17. Al Qushairia, Al Risala-al-Qushairia, P:21
18. As Above, P:
19. As Above, P:
20. Al-Hujrat: 12
21. Al-i-Imran: 102

22. Al anaam: 22
23. Hambal, Imam Ahmad, Al Musnad, Printer Dar-ul-Muarif, Ejypt, book 3, P:82
24. As Above, P:264
25. Ibn-i-Maja, Abu Abdullah Muhammad bin Yazeed Qazweeni, Sunan Ibne maja, Printer Dar ul Fakar, Berut, book 2 , P: 230
26. Al Qushairia, Al Risala-al-Qushairia, P:143
27. As Above, P:145
28. Al-i-Imran: 28
29. Al Nahal: 51
30. As Above, P:50
31. Al-i-Imran:175
32. Fatir: 32
33. Al-i-Imran: 28
34. Al-Kahaf : 103-104
35. Hambal, Iman Ahmad bin, Al musnad, book 2, P:256
36. Bukhari, Muhammad bin Ismail, Al Sahih, Chapter Nikah, Hadees: 1.7
37. Tirmazi, Abu Esa Muhammad bin Esa, Al Jamia, Chapter tafseer, Sura 23, 3
38. Al Qushairi, Al risal-al-Qushairia, P: 153
39. As Above, P:153
40. As Above, P:465
41. Al Kahaf: 24
42. Al Qushairi, Lataaif-al-Isheerat, Printer, Dar-ul-Islam, Berut, book 1, P:137
43. Al Qushairi, Lataaif-al-Isheerat, Printer, Dar-ul-Islam, Berut, book 1, P:468
44. As Above, P:466
45. Al-Airaf: 205
46. Ibn-i-Qayyam, Allama Jozia, Madarig-ul-Saalkeen, Printer maktab-ul-Aazara, Al Islamia book 2, P: 424
47. Al Qushairi, Al Risala-al-Qushairia, P:465
48. As Above, P:740
49. As Above, P:327
50. Al Tusi, Abu Nasar, Al Siraj-al-Tusi, Kitab al-adab-fi-al Tasawwaf, Printer Idara Tahqiqaat Islamia, Islamabad, P: 234
51. Ab dawood, Salman bin Ashat, Al sunan, book 4, P: 240
52. Al Qushairi, Al risala al Qushairia, P:749
53. Al Gazali, Ihyaa uloom- Al deen, printer dar-ul- Kutab- al- ilomiya, berut, P: 246
54. Al Qushairi, Al Risala-al-Qushairia, P:47
55. As above, P: 47